

کتاب الملائع للناسی

ماہنامہ  
کراچی  
اور پیر

پیر پر شائع

حضرہ یولافہ فقیہ محمد شفیع صاحب مدظلہ



# ماہنامہ اقبال

کراچی

دارالعلوم کراچی کے کاترچمان

بیع الثانی ۱۳۸۸ھ  
جولائی ۱۹۶۸ء

مدیر اعلیٰ  
محمد تقی عثمانی

جلد ۲  
شمارہ ۴

مدیر انتظامی  
خلیل الرحمن لغانی مظاہری

فیروز: ۵۶ پیسے • سالانہ: ۶ روپے • غیر مالک سے: اپوزیٹ سالانہ • ہوائی ڈاک سے: ۲ پونڈ سالانہ  
ڈاک کا پتہ: ماہنامہ "الباغ" - دارالعلوم کراچی - فون: ۴۸۱۱۷

ہندوستانی فرمایا رنجر جبہ ذیل چہ پر سینہ اہل نوا کر ڈاکخانہ کی رسید میں بھیجیں سالہ ان کے نام جاری کر دیا جائے گا:  
مولانا ظہور الحسن صاحب، خانقاہ اہل لایہ، تھانہ بھون، ضلع مظفرنگر (پنڈی)





ذکر و فکر

معارف القرآن

واقعہ آدم و ابلیس

درسگاہ رسالت

احسان کیا ہے؟

مقالات

اردو زبان کی شرعی حیثیت

اسلامی ذبیحہ

عیسائیت کا بانی کون ہے؟

قرآن حکیم کی تعلیمات

تاثرات

اسلامی مساوات

اس جہنم میں

ہلاخہ دنیا

خلیج فارس کی ریاستوں کا مسئلہ

مستقل عنوانات

منظوم تراشے

آپ کے سوال

اے ماؤ، بہنو، بیٹیوں!

یہ مغربی تہذیب ہے

نقد و تبصرہ

کل کے معیار

یہ غازی، تیرے پر اسرار بندے

محمد تقی عثمانی

مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

مولانا سلیم الشرح صاحب

مولانا اشرف علی صاحب تھانوی

مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

محمد تقی عثمانی

ڈاکٹر صفیر حسن معصومی

لما و احدی

محمد حفیظ الشرح پلواری

مولانا اشرف علی صاحب تھانوی

فضل قریشی

خلیل الرحمن نعمانی

مولانا محمد عاشق الہی بلند شہری

مولانا محمد عاشق الہی بلند شہری

محمد معروف

خلیل الرحمن نعمانی، محمد تقی عثمانی

محمد بطیر کشمیری

۳

۸

۱۲

۱۴

۱۸

۲۵

۳۱

۳۶

۳۹

۴۲

۴۴

۵۰

۵۱

۵۵

۵۸

۵۹

۶۲



اسٹاپ پریس







# اسٹاپ پریس



# اسٹاپ پریس



منیم و منیم اور فیس و فیس

انتانت خاص

نہ ترتیب

پاکستانی روح ثقافت کی تریبہ کی نگاہ

صاحبیت طرز شاعر !

جو کلام ہفت رنگ کے ساتھ جلوہ گر ہوا، اور مرکز نگاہ ہو گیا

غیدہ اسد زخا

مرد و عورت — فکر عیق — شعر عیسیل

مستیار کا اس کی شخصیت کا مطالعہ اور فن کا تجزیہ پیش کر رہا ہے

مزید تفصیلات بعد میں — بینک پڈیر نیارہ — ایچڑہ لاہور ۱۲ فونہ ۶۹۵۴۸



# سورة ادم والیس

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۝ وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ الشَّوْمِ ۝ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۝ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ يَسْجُدُوا ۝ فَسَجَدَ الْمَلٰئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۝ إِلَّا إِبْلِيسَ ۖ أَبَىٰ أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ يَا بَلِيسُ مَا لَكَ لَا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۝ كَالْفَخْرِ مِنْهَا فَأَنَّكَ سَرِجِيمٌ ۝ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ ۝ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ (۱) إِلَىٰ يَوْمِ الْوَكْتِ الْمَقْضُومِ ۝ قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَتَخَوَّنِي لَا تَزِدْ لِي عَذَابًا ۝ لَعَنَّا الْآرْضَ وَلَا نَحْوِيئَهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ۝ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ۝ (۲) إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَنٌ إِلَّا مِنْ بَيْنِكَ مِنَ الْغَوِينَ ۝ (۳) وَإِنْ يَكْفُرْ لِمَوْعِدِهِمْ أَجْمَعِينَ ۝ (۴) لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ ۖ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ۝ (۵)

خلاصہ تفسیر | ولقد خلقنا الانسان من صلصال (الی قولہ تعالیٰ) لکل

باب منہم جزء مقسوم ۝ اور ہم نے انسان کو (یعنی اس نوع کی اصل اول آدم علیہ السلام) بجنتی ہوئی مٹی سے جو کہ سڑے ہوئے گامے کی بنی تھی پیدا کیا (یعنی اول گارے کو خوب فریر کیا کہ اس میں بولنے لگی پھر وہ خشک ہو گیا کہ وہ خشک ہونے سے کھن کھن بولنے لگا جیسے مٹی کے برتن چٹکی مارنے سے بجا کرتا ہے پھر اس خشک گارے سے آدم کا

پتلا بنایا جو بڑی قدرت کی علامت ہے) اور جن کو (یعنی اس نوع کی اصل ابو الجان کو) اس کے قبل (یعنی آدم علیہ السلام کے قبل) آگ سے کہ وہ (غایت لطافت کی وجہ سے) ایک گرم ہوا تھی پیدا کر چکے تھے مطلب یہ کہ چونکہ اس آگ میں اجزاء دفا نہ دیتے تھے اس لئے وہ مثل ہوا کے نظر نہ آتی تھی کیونکہ آگ کا نظر آنا اجزاء کے کثیف کے اعتکاف سے ہوتا ہے۔ اس کو دوسری آیت میں اس طرح فرمایا ہے وخلق الجان من نارہم من نارہم اور وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے



جب آپ کے رب نے ملائکہ سے (ارشاد) فرمایا کہ میں ایک بشر کو (یعنی اس کے پتلے کو) بجتی ہوئی مٹی سے جو کہ سرے ہوئے گارے کی بنی ہوگی پیدا کرنے والا ہوں سو میں جب اس کو (یعنی اس کے اعضاءے جسمانیہ کو) پورا بنا چکوں اور اس میں اپنی (طرف سے) جان ڈال دوں تو تم سب اس کے رو برو سجدہ میں گر پڑنا سو (جب اللہ تعالیٰ نے اس کو بنایا تو) سارے کے سارے فرشتوں نے (آدم علیہ السلام کو) سجدہ کیا مگر ابلیس نے اس نے اس بات کو قبول نہ کیا کہ سجدہ کرنے والوں کے ساتھ شامل ہو (یعنی سجدہ کیا) اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ابلیس تجھ کو کون امر باعسف ہوا کہ تو سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا کہ تو لگا کہ میں ایسا نہیں کہ بشر کو سجدہ کروں جس کو آپ نے بجتی ہوئی مٹی سے جو کہ سرے ہوئے گارے کی بنی ہے پیدا کیا ہے (یعنی ایسے حقیر و ذلیل مادے سے بنایا گیا ہے کیونکہ میں نورانی مادہ آتش سے پیدا ہوا ہوں تو نورانی ہو کر ظلمانی کو کیسے سجدہ کروں) ارشاد ہوا تو (اچھا پھر) آسمان سے نکل کیونکہ بیشک تو (اس حرکت سے) مردود ہو گیا۔ بیشک تجھ پر میری (سنت قیامت تک رہے گی) جیسا دوسری

آیت میں ہے "علیک لعنتی" قیامت تک تو میری رحمت سے بید رہے گا تو بہ کی توفیق نہ ہوگی اور مقبول و مرحوم نہ ہوگا اور ظاہر ہے کہ قیامت تک جو نخل رحمت نہ ہو تو پھر قیامت میں تو مرحوم ہونے کا احتمال ہی نہیں پس جس وقت تک احتمال تھا اس کی نفی کر دی اور اس سے یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ اس میں تو مہلت مانگنے سے پہلے ہی مہلت دینے کا وعدہ ہو گیا بات یہ ہے کہ مقصود قیامت تک عمر دینا نہیں ہے کہ یہ شبہ ہو بلکہ مطلب یہ ہے کہ حیات دینو یہ میں تو ملعون ہے گو وہ قیامت تک مستد کیوں نہ ہو) کہنے لگا کہ اگر محمد کو آدم کی وجہ سے مردود کیا ہے تو پھر محمد کو (مرنے سے) مہلت دیکھنے قیامت کے دن تک دتا کہ ان سے دوران کی اولاد سے خوب بدالوں) ارشاد ہوا (جب تو مہلت مانگتا ہے تو چاہا) تجھ کو معین وقت کی

تک مہلت دی گئی کہنے لگا اے میرے رب بسبب اس کے کہ آپ نے مجھ کو (بکلم تکوین) گمراہ کیا ہے میں قسم کھاتا ہوں کہ میں دنیا میں ان کی (یعنی آدم اور اولاد آدم کی) نظر میں معاصی کو مرغوب کر کے دکھلاؤں گا اور ان سب کو گمراہ کروں گا۔ پھر آپ کے ان بندوں کے جو ان میں منتخب کئے گئے ہیں (یعنی آپ نے ان کو میرے اثر سے محفوظ رکھا ہے) ارشاد ہوا کہ (ہاں) یہ (منتخب ہو جاتا جس کا طریقہ اعمال صالحہ و طاعت کاملہ ہے) ایک سیدھا راستہ ہے جو مجھ تک پہنچتا ہے (یعنی اس پر چل کر ہمارا مقرب ہو جاتا ہے) واقعی میرے ان (مذکورہ) بندوں پر تیرا ذرا بھی بس نہ چلے گا ہاں مگر جو گمراہ لوگوں میں تیری راہ پر چلنے لگے (تو چلے) اور (جو لوگ تیری راہ پر چلیں گے) ان سب کا ٹھکانا جہنم ہے جس کے سات دروازے ہیں ہر دروازہ میں سے جانے کس لئے ان لوگوں کے الگ الگ حصے ہیں کہ کوئی کسی دروازہ سے جاوے گا کوئی کسی دروازے سے)

### احکام و مسائل

بدن انسانی میں نفخ روح اور روح کوئی جسم ہے یا جو ہر مرد و ایس اس کو مسجود ملا کر بنائی غیر متعلق علماء و حکماء کا اختلاف قدیم سے چلا آتا ہے۔ شیخ عبدالرؤف منادی نے فرمایا کہ اس میں حکماء کے اقوال ایک ہزار تک پہنچے ہیں مگر سب قیاسات اور تخمینے ہی ہیں کسی کو یقینی نہیں کہا جاسکتا۔ امام غزالی امام رازی اور عموماً صوفیہ اور فلاسفہ کا قول یہ ہے کہ وہ جسم نہیں بلکہ جو ہر مجرد ہر امام رازی نے اس کو بارہ دلائل پیش کئے ہیں۔

مگر جہود علماء امت روح کو ایک جسم لطیف قرار دیتے ہیں۔ نفخ کے معنی پھونک مارنے کے ہیں اگر بقول جہود روح کو جسم لطیف قرار دیا جائے تو اس کو پھونکنا ظاہر ہے، اور جو ہر مجرد مان لیا جائے تو پھونکنے کے معنی اس کا بدن سے تعلق پیدا کر دینا ہوگا۔ (بیان)



یہاں اس طویل الذیل بحث کو چھوڑ کر ایک خاص تحقیق پر اکتفا کیا جاتا ہے جو تفسیر مظہری میں قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے تحریر فرمائی ہے۔ حضرت قاضی صاحب فرماتے ہیں کہ روح کی دو قسم ہیں علوی اور سفلی۔ روح علوی مادہ سے مجرد اللہ تعالیٰ کی ایک مخلوق ہے جس کی حقیقت کا ادراک مشکل ہے۔ اہل کشف کو اس کا مقام عرش کے اوپر دکھائی دیتا ہے کیونکہ وہ عرش سے زیادہ لطیف ہے۔ اور روح سفلی بنظر کشفی ادنیٰ پانچ درجات میں محسوس کی جاتی ہے وہ پانچ یہ ہیں۔ قلب، روح، شہ، خفی، اخفی امد یہ سب عالم امر کے لطائف میں سے ہیں جس کی طرف قرآن نے ارشاد فرمایا ہے قل الروح من امریٰ اور روح سفلی وہ بخار لطیف ہے جو بدن انسانی کے عناصر اربعہ، آب، پانی، مٹی، ہوا سے پیدا ہوتا ہے اور اسی روح سفلی کو نفس کہا جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اس روح سفلی کو جسے نفس کہا جاتا ہو ارواح علویہ مذکورہ کا آئینہ بنا دیا ہے۔ جس طرح آئینہ جب آفتاب کے مقابل کیا جائے تو آفتاب کے بہت بعید ہونے کے باوجود اس میں آفتاب کا عکس آ جاتا ہے اور اس کی وجہ سے وہ بھی آفتاب کی طرح چمک اٹھتا ہے اور آفتاب کی حرارت بھی اس میں آ جاتی ہے جو کپڑے کو جلا سکتی ہے۔ اسی طرح ارواح علویہ اگرچہ اپنے تجرد کی وجہ سے بہت اعلیٰ و ارفع اور بہت مسافت بعیدہ پر ہیں مگر ان کا عکس اس روح سفلی کے آئینہ میں آکر ارواح علویہ کی کیفیات و آثار اس میں منتقل کر دیتا ہے۔ اور یہی آثار جو نفوس میں پیدا ہو جاتے ہیں ہر فرد کے لئے ارواح جزئیہ کہلاتے ہیں۔

بہرہ روح سفلی جس کو نفس کہتے ہیں اپنی ان کیفیات و آثار کے ساتھ جن کو ارواح علویہ سے حاصل کیا ہے اس کا تعلق بدن انسانی میں سب سے پہلے مغز قلبیہ سے ہوتا ہے اور اس تعلق ہی کا نام حیات اور زندگی ہے۔ روح سفلی کے تعلق سے سب سے پہلے انسان کے قلب میں حیات اور وہ ادا کا

پیدا ہوتے ہیں جن کو نفس نے ارواح علویہ سے حاصل کیا ہے۔ یہ روح سفلی پورے بدن میں پھیلی ہوئی باریک و رگول میں مسریت کرتی ہے جن کو شرابین کہا جاتا ہے اور اس طرح وہ تمام بدن انسانی کے ہر حصہ میں پہنچ جاتی ہے۔ روح سفلی کے بدن انسانی میں مسریت کرنے ہی کو نفخ روح سے تسمیر کہا گیا ہے کیونکہ کسی چیز میں چھونک بہنے سے بہت مشابہ ہے۔

اور آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے روح کو اپنی طرف منسوب کیا ہے من روحی اس لئے فرمایا ہے کہ تمام مخلوقاً میں روح انسانی کا اثر و اعلیٰ ہوتا واضح ہو جائے کیونکہ وہ بغیر مادہ کے محض امر الہی سے پیدا ہوئی ہے۔ نیز اس میں تجلیات رحمانیہ کے قبول کرنے کی ایسی استعداد ہے جو انسان کے علاوہ کسی دوسرے جاندار کی روح میں نہیں ہے۔

اور انسان کی پیدائش میں اگرچہ عنصر غالب مٹی کا ہے اور اسی لئے قرآن عزیمیں انسان کی پیدائش کو مٹی کی طرف منسوب کیا گیا ہے، لیکن درحقیقت وہ دس چیزوں کا جامع ہے جن میں پانچ عالم خلق کی ہیں اور پانچ عالم امر کی۔ عالم خلق کے چار عنصر۔ آگ، پانی، مٹی، ہوا اور پانچواں ان چاروں سے پیدا ہونے والا بخار لطیف جس کو روح سفلی یا نفس کہا جاتا ہے۔ اور عالم امر کی پانچ چیزیں وہ ہیں جن کا ذکر اوپر کیا گیا ہے، یعنی قلب، روح، سر، خلقی، اخفی۔

اسی جامعیت کے سبب انسان خلافت الہیہ کا مستحق بنا، اور نور معرفت اور ناز عشق و محبت کا تحمل ہوا۔ جس کا نتیجہ بے کیف معیت الہیہ کا حصول ہے۔ کیونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے المؤمن مع من احب یعنی ہر انسان اس فرد کی ساتھ ہوگا جس سے اس کو محبت ہے۔ اور انسان میں تجلیات الہیہ کی قابلیت اور معیت الہیہ کا



جو درجہ اس کو حاصل ہے اسی کی وجہ سے حرکت الہیہ کا  
نفاذ شاید ہوا کہ اس کو سجود ملائکہ بتایا جائے۔ ارشاد ہوا  
ففعوالہ منجریں -

حکم سجدہ فرشتوں کو ہوا تھا | سورہ اعراف میں ابلیس  
ابلیس اسے تبعاً شامل قرار دیا گیا | کو خطاب کر کے ارشاد  
فرمایا ہے، ما منعك ان لا تسجد اذا امرت انک اس سے  
معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ کا حکم فرشتوں کی ساتھ ابلیس کو بھی  
دیا گیا تھا اس لئے اس سورہ کی جو آیات ابھی آپ نے  
پڑھی ہیں جن سے بظاہر اس حکم کا فرشتوں کے لئے مخصوص ہونا  
معلوم ہوتا ہے اس کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ امتداد حکم  
فرشتوں کو دیا گیا۔ مگر ابلیس بھی چونکہ فرشتوں کے اندر موجود  
تھا اس لئے تبعاً وہ بھی اس حکم میں شامل تھا کیونکہ آدم علیہ  
السلام کی تخلیم و تکوین کے لئے جب اللہ تعالیٰ کی بزرگترین  
مخلوق فرشتوں کو حکم دیا گیا تو وہ سری مخلوق کا تبعاً اس  
حکم میں داخل ہونا بالکل ظاہر تھا۔ اسی لئے ابلیس نے جواب  
دیا: نہیں کہا کہ مجھے سجدہ کا حکم دیا ہی نہیں گیا تو عدم  
تعمیل کا جرم بھی مجھ پر عائد نہیں ہوتا۔ اور شاید قرآن کریم  
کے الفاظ ابی ان یکون مع الساجدين میں بھی اس  
کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے کہ اصل ساجدین تو فرشتے  
ہی تھے مگر عقل لازم تھا کہ ابلیس بھی جب ان میں موجود تھا  
وہ بھی ملائکہ ساجدین کی ساتھ شامل ہو جائے اس کے عدم  
شمول پر خطاب فرمایا گیا۔

اللہ تعالیٰ کے مخصوص بندوں پر | ان عبادی لبس  
شیطان کا تسلط نہ ہونے کے معنی | لك علیہ سلطان  
سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے مخصوص اور منتخب بندوں  
پر شیطان قریب کا اثر نہیں ہوتا، مگر اسی واقعہ آدم میں یہ بھی  
نہ کو ہے کہ آدم و حوا پر اس کا قریب چل گیا اسی طرح صحابہ  
کرام کے بارہ میں قرآن کریم کا ارشاد ہے انما استزلهم  
الشیطان ببعض ما کسبوا (آل عمران) جس سے معلوم ہوتا ہے  
کہ بعض صحابہ پر بھی شیطان کا کید چل گیا۔

اس لئے آیت مذکورہ میں اللہ کے مخصوص بندوں پر  
شیطان کا تسلط نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ان کے قلوب  
و عقول پر شیطان کا تسلط نہیں ہوتا کہ ان کو تو یہ صیب  
نہ ہو یا کوئی ایسا گناہ کہ بیشی جس کی مغفرت نہ ہو سکے۔  
اور مذکورہ واقعات اس کے منافی نہیں کیونکہ آدم و  
حو علیہما السلام نے توبہ کی اور یہ توبہ قبول ہوئی اسی طرح  
حضرت اسحاق علیہ السلام نے بھی توبہ کر لی تھی، اور شیطان کے کب سے  
جس گناہ میں مبتلا ہوا وہ معاف کر دیا گیا۔

جہنم کے سات دروازے | لها سبعة ابواب  
امام احمد ابن حنبلہ نے روایت کی ہے کہ حضرت علی  
کرم اللہ وجہہ لکھا ہے کہ جہنم کے سات دروازے اوپریے  
سات طبقات کے اعتبار سے ہیں اور بعض حضرات نے ان کو  
عام دروازوں کی طرح قرار دیا ہے۔ ہر دروازہ خاص قسم کے  
مکرمین کے لئے مخصوص ہوگا (قرطبی)

## آپ کی توجہ کیلئے

بن حضرت کا چند اس ماہ کے پرمیہ پر ختم ہو رہا ہے ازراہ کرم وہ آئندہ سال کا چند اس ماہ کے  
آخر تک ارسال فرما دیں، دہانہ ان کی خدمت میں ویڈیو حاضر ہوگا جس کو وصول کرنا ان کا دینی فریضہ ہوگا،  
مہربانی فرما کر خط و کتابت کے وقت ہمیشہ خریداری نہ رکھئے۔



# کیا ہے احسان

وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ  
لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ -

اور اس سے اچھا دین میں کون ہو سکتا ہے  
جس نے اپنے آپ کو خدا کے سپرد کر دیا اور  
ساتھ ہی وہ محسن یعنی صاحب احسان بھی ہے

اس اصطلاح کا یہ مفہوم ہے کہ اسی کو رسول اللہ علیہ السلام  
نے اس حدیث میں یہاں ارشاد فرمایا ہے جس کا ظاہر یہ ہے  
کہ احسان اس کو کہتے ہیں کہ خدا کی بندگی اس طرح کی جائے  
جیسے کہ وہ مالک الملک والکوت اور ذوالجلال والجلال والجلال  
ہماری آنکھوں کے سامنے ہے اور گویا ہم اس کو دیکھ رہے ہیں  
اس کو یوں کہئے کہ غلام ایک تو اپنے آقا اور مالک کے احکام  
کی تعمیل اس وقت کرتا ہے جبکہ وہ اس کے سامنے ہو اور  
اس کو یقین ہو کہ وہ مجھے اچھی طرح دیکھ رہا ہے اور ایک نکتہ  
اس کا اس وقت ہوتا ہے جبکہ وہ آقا کی غیر موجودگی میں کام  
کرتا ہے علو ان دونوں حالتوں کے طرز عمل میں فرق ہوتا ہے  
اور عام طور سے یہی ہوتا ہے کہ جس قدر دلی دھیان و محنت  
اور خوبصورتی کے ساتھ وہ آقا کی آنکھوں کے سامنے کام  
کرتا ہے اور جس خوش اسلوبی سے اس وقت دلی لطف و محبت  
کو انجام دیتا ہے۔ مالک کی عدم موجودگی میں اس کا وہ حال

قَالَ فَاحْذَرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ قَالَ أَنْتَ  
تَعْبُدُ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَرَكَ  
تَرَاهُ فَلَا تَهْ يَزَالُ -

اسلام اور ایمان کے بعد سائل نے تیسرا سوال  
”احسان“ کے متعلق کیا ہے کہ ”ما الاحسان“ یعنی احسان کی  
حقیقت کیا ہے، اسلام و ایمان کے بعد احسان کے متعلق  
سوال کرنے کی وجہ ہے کہ اسلام و ایمان کی تکمیل احسان ہی  
سے ہوتی ہے تو جس طرح شریعت میں اسلام اور ایمان مطلوب  
ہیں اسی طرح ان کی تکمیل کے لئے احسان بھی مطلوب ہے۔  
ہمارے محاورہ میں کسی کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کو  
احسان کہتے ہیں لیکن حدیث پاک میں احسان کا ذکر کیا  
گیا ہے وہ اس کے علاوہ قرآن و حدیث کی ایک خاص  
اصطلاح ہے، قرآن پاک میں ارشاد ہے۔  
يَتْلُو مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ  
فَلَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ -

ہاں جس نے اپنے آپ کو خدا کے سپرد کر دیا اور  
اس کے ساتھ احسان کا وصف بھی اس میں ہوا  
تو اس کے رب کے پاس اس کیلئے عظیم اجر ہے۔  
اسی طرح دوسری جگہ فرمایا گیا ہے







ملک الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی

# اردو

## انجمن کی شرعی حیثیت

ذیل میں حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک ناظر مضمون پیش خدمت ہے جو حضرت نے کسی اردو کانفرنس کے لئے تحریر فرمایا تھا مضمون میں یہ تصریح نہیں ہے کہ یہ کونسی کانفرنس تھی برادر محترم جناب محمد ایوب صاحب تھانوی اہم۔ اسے اجور صلیب کی علمی و ادبی سرگرمیوں کی وسیع صلاحیت رکھتے ہیں، کا خیال ہے کہ یہ ناگپور کی اردو کانفرنس تھی جو ہمارے سلسلہ کو منعقد ہوئی۔ بہر کیف یہ مضمون مستقل افادیت کا حامل ہے، اور اٹھائیس سال پرانا ہونے کے باوجود آج بھی تیسرا، اور اس کی اشاعت موجودہ حالات میں نہایت ضروری ہے۔ ہم اسے ماہنامہ النور تھانوی بھون کے شعبان اور رمضان ۱۴۲۵ء کے شماروں سے نقل کر رہے ہیں۔

ادارہ

اشتہار کو بڑھ کر قلب میں ایک حرکت پیدا ہوئی کہ اس فہمیت میں کسی قسم کا حصہ لیا جائے، چونکہ متعارف قدموں کی اصلاحیت نہ قوت اور غالباً ایک خاص خدمت کی طرف کسی نے توجہ بھی نہیں کی اور وہ خدمت اس کی تحقیق ہے کہ اس تحریک کا شرعی حیثیت سے کیا درجہ ہے اور اس کی ضرورت بھی اس لئے محسوس ہوئی کہ اس وقت اس مسئلے تہذیب و قومیت سے آگے بڑھ کر مذہبیت کی صورت اختیار کر لی ہے، اس لئے خیال ہوا کہ اس کے متعلق ایک مختصر تحریر منضبط کو کے دفتر میں بھیج دی جائے تاکہ اگر حضرات چاہیں مجلس عام یا خاص میں پیش کر سکیں اور اگر چاہیں

بعد المحدث والصلوۃ۔ آج کل ہمارے ملک ہندوستان میں اردو زبان کے مسئلے ایک خاص اہمیت اختیار کر لی ہے۔ چونکہ بفضلہ تعالیٰ کام کرنے والے اپنے فکر کی رسائی تک اس میں حصہ لے رہے ہیں اس کو کافی سمجھ کر اپنے لئے اس کی کسی خاص خدمت کی ضرورت ذہن میں نہیں آئی۔ اتفاق سے آج ۲۴ ذی الحجہ ۱۴۲۵ء کو ایک مقام سے چھپا ہوا ایک خط مع ایک اشتہار کے آیا جس سے معلوم ہوا کہ وہاں اس کے لئے ایک کانفرنس منعقد ہونے والی ہے۔ اس خط میں یہ بھی لکھا تھا کہ اگر کسی وجہ سے کانفرنس میں شرکت نہ ہو سکے تو کچھ مشورہ ہی دیا جائے اور مہضاد۔ اس خط کو



شائع ہو کر نکلیں۔ واللہ المجاہد الی الصواب فی  
کتاب۔ اشرف علی

(الایات) الاولی۔ قال اللہ تعالیٰ وما ارسلنا  
من رسول الا بلسان قومہ الایہ۔ الثانیۃ قال  
اللہ تعالیٰ ومن آیاتہ خلق السموات والارض و  
اختلاف السلتکون والوانکمر۔ الایہ۔ الثالثۃ  
الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمہ البیان۔ الایہ  
الروایات الحدیثیۃ والفقیہیۃ الاولی

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احبوا العربیۃ  
لثلاث لانی عربی والقرآن عربی وکلام اهل

الجنة عربی۔ اخرجہ الطبرانی  
الکبیر والحاکم فی المستدرک  
والبیہقی فی الشعب کذا  
فی کنز العمال ...

الثانیۃ عن ابن عمر قال  
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
لا قلبنکو الاعراب علی اسم صلاتکم  
فاغنی فی کتاب اللہ العشاء وانکم یعقون  
بجواب الابل الحدیث رواہ مسلم۔

الثالثۃ عن ابی ہریرۃ قال کنا جلوسا عند النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم اذ نزلت سورۃ الجمعة فلما  
نزلت واخرین منهم لما یلحقوا بہم قالوا من ہو لا  
یلد رسول اللہ قال وفینا سلمان الفارسی قال فوجع  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدہ علی سلمان ثم قال یو  
ان الایمان عند الثریا التالہ رجال من ہولاء متلین  
علیہ قال فی المباحات والمقصود ان المراد بالذین  
لہم الحقوا بہم اهل البچہ من التابعین لہم الحقوا بہم  
ما کثر من اهل البچہ والصحابۃ من العرب  
واقعدہم بسطۃ العلم والاحتساب فی التابعین ما لہم

یظهر فی غیرہا ...  
الرابعۃ۔ فی الدر المختار فصل تالیف الصلوۃ کما  
ہم لو شرع بغير عربیۃ ای لسان کان وخصہ البردعی  
بالفارسیۃ لمزیدہا فی رد المحتار قوله البردعی الی قوله و  
قارس اسم قلعة نسب الیہا قوم والمراد بہا الفقہر وہی  
اشرف اللغات واشهرہا بعد العربیۃ واقربہا الیہا  
الیہ السعود ط

الخامسۃ: فی التوہیم حتی لو قرء آیۃ من القرآن  
بالفارسیۃ یجوز الی قوله لکن الاصح انہ رجم عن ہذا  
القول فی التلویح قوله بغير العربیۃ اشارۃ الی ان  
الفارسیۃ و غیرہا سواء فی ذلک الحکم وقیل الخلاق  
فی الفارسیۃ لا غیر فی الحاشیۃ لعبد الحکیم لمزیدہا  
علی غیرہا القربا من العربیۃ فی الفصاحتہ الخ  
آیات وروایات بالا سے امور ذیل مستفاد  
ہوئے۔ مل تمام السذانی ذات میں  
تبع نظر وارض سے نعم الیہ ودلا کل  
عمرت ہونے میں اور اس بنا پر  
اہانت استہمال میں متساوی اقدام  
ہیں۔ کما دلت علیہ الآیات۔ بعض  
خصوصیات کی وجہ سے کہ وہ خصوصیات اسباب  
عادیہ بمنزلہ لوازم کے ہو گئی ہیں باہم السذ میں تغافل  
ثابت ہے، چنانچہ عربی زبان کی تفہیمت بیان کی گئی۔  
کما فی الروایۃ الاولی۔ اور محاورات اعوان کے استہمال  
سے بھی فرمایا گئی خواہ وہ بھی کسی وجہ کی ہو مگر تا پسند کیا  
کے مدلول ہونے میں شبہ نہیں کما فی الروایۃ الثانیۃ  
اور ان دونوں روایتوں میں غور کرنے سے صاف ظہور  
ہے کہ فضل و مدح یا ذم و قبح کا معنی اس لسان کا تلبس  
کسی تفہیمت کی چیز سے یا اس کا تلبس کسی مذہب و مہر سے  
ہے خواہ وہ چیز کوئی عین ہو یا معنی ہو۔

من دقت نوہ و بیان کی حفاظت دونوں کی  
حفاظت مع۔ ادب و وجود شدت سے  
امت میبذلت اہل سنی کو نامہ  
ادب و جب مواخذہ آخرت ہو گا۔  
حضرت عاتقوی ...



۱۳۔ بعض عربی کے فارسی زبان میں اسی تلبیس مذکور کے سبب چند وجوہ سے فضیلت ثابت ہے ایک اس کا تعلق ہجرت مقبولین سے کما فی روایۃ الثالثة مع الحاشیۃ الدالین علی کوٹھڑی مریضین عند اللہ تعالیٰ و کوٹھڑی اہل علم واجتہاد اور دوسری وجوہ آگے آئی ہیں۔

۱۴۔ اسی فضیلت کی بنا پر جیسا بعض محققین نے فارسی کی تفصیل کی تصریح کی ہے۔ امام صاحب نے ایک وقت میں فارسی میں قراءت کو جائز فرمایا تھا گو بعد میں اس سے رجوع فرمایا لیکن رجوع کرنے سے بنا کا انکار نہ رہا کیونکہ یہ رجوع کسی معارض اقویٰ کے سبب ہے نہ ضعف بنا سے تو اس معارض کی قوت ایک خاص محل میں ظاہر ہو رہی ہے مائع ہو گئی نہ کہ مبطل۔ چنانچہ علو وجہ فضیلت مذکور۔ ۱۵۔ آگے کے دوسری وجہ فضیلت کی اس کا اثرت اللغات ہوتا ہے۔ کما فی الروایۃ الرابعة اور اس شرف کا مبینی قریب یہ ہو سکتا ہے کہ عباد مقبولین نے اس کے ساتھ تکلم کیا ہے جیسا روایات ذیل میں وارد ہے۔

الفت روى البخاری فی حدیث طویل من کتاب الجہاد نصاح النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا اہل نجد ان جابراً قد وضع سوراً الخ قال الحافظ فی الفہم عن الاسمعینی السور کلمة بالفارسیۃ ام وقال الکوفی لغة فارسیۃ۔ باب روى البخاری ایضاً فی هذا الباب فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا فارسیۃ کم کم الحدیث ج و روى البخاری ایضاً فی باب اذا قال صبا من کتاب الجہاد قال عمرو اذا قال مقوس فقد آمنہ و روى ابو داؤد ان ابامیمونہ قال بینما انا جالس مع ابی ہریرۃ جاءته امرأة فارسیۃ الی قوله فقالت یا ابا ہریرۃ رطب بالفارسیۃ و فیه فقال ابو ہریرۃ استحبنا علیہ و رطب لہا بذاک

الحدیث باب من احی بالولف کلا و کراہت توبیۃ فی کتابہ اقتضاء الصراط المستقیم عن ابی العالیۃ و محمد بن الحنفیۃ تکلہما بالفارسیۃ اور بعض روایات میں اس کی کراہت آئی ہے۔ حافظ نے فتح میں اس کا یہ جواب دیا ہے و اشار المصنف رای البخاری الی ضعف ما ورد من الاحادیث الواردة فی کراہت الکلام بالفارسیۃ الی قوله و سندہ و ایاہ ایضاً دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ کراہت اس کے لئے ہے جو اس کو عربی پر ترجیح دے۔ اور تیسری وجہ فضیلت کی اس کا فصاحت میں عربی سے قریب ہونا ہے۔ بخلاف بعض السنن کے کہ ان کے کلمات میں القل و تناثر کثرت ہے۔ کما فی الروایۃ الخامسة مع الحاشیۃ اب ان مقدمات پر تفریح کر کے عرض کرتا ہوں کہ جس طرح فارسی زبان کے لئے عربی زبان کے ساتھ مناسبت ہونے سے فضیلت حاصل ہے اور چونکہ اس فضیلت کا اثر احکام دینیہ میں بھی ظاہر ہو چکا ہے اس لئے وہ فضیلت دینیہ ہے اسی طرح بلاشبہ عربی اور فارسی کے ساتھ ایسے ہی قوی مناسبت ہونے سے اردو کو بھی فضیلت دینیہ حاصل ہے بلکہ فارسی کو تو عربی سے صرف شاہد ہی کی مناسبت ہے اور اردو کو فارسی اور عربی سے جو نسبت کی مناسبت ہے جیسا کہ ظاہر ہے کہ اردو میں کثرت غلطی اور عربی کے الفاظ مفردہ ہوتے ہیں کہ کسی زبان میں بھی نہیں بلکہ اس کے بہت جملے تو ایسے ہوتے ہیں کہ بجز بے لکڑی اور کی اور تے اور تہیں کے پورا مادہ فارسی اور عربی ہی ہوتا ہے یہ تو فضیلت کی زبانوں سے اس کا تلبیس ہے۔ دوسری فضیلت اس میں یہ ہے کہ علوم دینیہ کا مخصوص تصوف صحیح و مقبول کا غیر محدود و غیر محصور ذبیہ ہے جس کو علماء و مشائخ نے صدیوں کی مشقت اور اہتمام سے جمع فرمایا ہے۔ چنانچہ روایت راہر میں اشہر کہنے سے اسی طرف اشارہ معلوم ہوگا۔



لہذا انہیں اس میں زبان ضائع ہو گئی تو یہ تمام ذخیرہ ضائع ہو جائے گا یا بالخصوص عام مسلمین کے لئے تو علم دین کا کوئی رستہ ہی نہ رہے گا کیونکہ ان کا استفادہ بوجہ عربی دہانے کے اسی پر موقوف ہے۔ کیا کوئی مسلمان اس کو گوارا کر سکتا ہے کہ اس طرح ضائع ہوتے دیکھنا اور اس کا السداد نہ کرنا صرفاً جائز ہے۔ دوسری خصوصیت کہ اس کو بھی فضیلت سے بے دخل غنیمت ہے اس کا سلیس اور آسان ہونا ہے اسی تفسیر آیات قرآنیہ میں موقع امتنان میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

اقال تعالیٰ فانا یسرناہ بلسانک لتبشربہ

المتقین و قال تعالیٰ فانا یسرناہ بلسانک لتبشربہ  
 بیتن کرون۔ و اشباہا من الآیات  
 تفریع علی التفویض۔ اسی امتناع کے بعد معلوم ہو گیا کہ اس وقت اردو زبان کی حفاظت دین کی حفاظت ہے اس بنا پر یہ حفاظت حسب استطاعت طاعت اور واجب ہوگی اور باوجود قدرت کے اس میں غفلت اور سستی کرنا معصیت اور موجب مواخذہ آخرت ہوگا۔

واللہ اعلم و ہذا ما حضر فی الان و لعل اللہ یحدث بعد ذلک امرا۔

ربیع مضمون " حدیث جبرئیل " کے بعد جو ادارہ فرائض کے لئے لازم ہے اور جس کے پیروندہ فرض سے بری الذمہ نہیں ہو سکتا اس کی کوشش کی جائے کہ عبادت میں مقام مشاہدہ حق حاصل ہو اور اگر دشوار ہو تو پھر مقام مراقبہ کے لئے سعی کی جائے اور اس کا استحضار قائم کیا جائے کہ ہماری اس عبادت کے وقت .... اللہ تعالیٰ ہم کو دیکھ رہے ہیں اور ہم اس کے سامنے ہیں چونکہ اگر کوشش اور سعی سے یہ مقام مراقبہ حاصل ہو گیا تو پھر مقام مشاہدہ کا حاصل ہونا آسان ہو جائے گا۔

تنبیہ: حدیث پاک کے اس حصہ کی تشریح اور وضاحت کے وقت اکثر حضرات نے اس طرح تقریر کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ گویا احسان کا ظاہر تعلق " نماز " ہی سے ہے اور اس کا مطلب بس یہ ہے کہ نماز کو پورے غشور اور حضور سے بڑھنا چاہئے، حالانکہ حدیث کے الفاظ میں اس شخص کے لئے کوئی قرینہ موجود نہیں ہے، حدیث پاک میں " ان تعبد اللہ " کے الفاظ ہیں اور عبادت مطلق بندگی کو کہتے ہیں نماز کی طرح دوسری عبادتیں بھی اس میں برابر شامل اور داخل ہیں۔ ایک روایت میں " ان تعبد اللہ " کے بجائے " ان تخلصی اللہ " کے الفاظ آئے ہیں، جس کا ترجمہ یہ ہوگا۔ " کہ احسان اس کا نام ہے کہ تم خدا سے اس طرح ڈرو کہ گویا تم اس کو دیکھ رہے ہو ایک دوسری روایت میں اسی موقع پر یہ الفاظ ہیں۔

" الاحسان ان تعبد اللہ کانتک سواہ " جس کا ترجمہ یہ ہے۔ " کہ احسان اس کا نام ہے کہ تم ہر کام اللہ کے لئے اس طرح کرو کہ گویا تم اس کو دیکھ رہے ہو۔ ان دونوں روایتوں سے یہ بات اور واضح ہو جاتی ہے کہ " احسان " کا تعلق صرف نماز ہی سے نہیں ہے بلکہ انسان کی پوری زندگی سے ہے اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ہر عبادت اور بندگی اور اس کے ہر حکم کی اطاعت اور نبرداری اس طرح کی جائے کہ اس کے مواخذہ اور گرفت سے اس طرح ڈرا جائے کہ گویا وہ ہمارے سامنے ہے اور ہماری ہر حرکت اور سکون کو دیکھ رہا ہے۔



# اسلامی ذبیحہ

ادارہ تحقیقات اسلامی پاکستان کی افستولک وٹل

اس مضمون کی تین مجلسیں جب اشعبان اور ثوال مٹھ کے شادوں میں شائع ہو چکی ہیں، اس کے بعد حضرت مفتی صاحبہ ظہیر  
معالی اپنے متواتر مفروں کی بناء پر اسے مکمل ذرا کے تھے، اب اس کی جو تھی قسط عاخرہ جس میں ذبیحہ کی تعلق مفتی محمد عبید  
کے موقف پر گفتگو کی گئی ہے، مشینی ذبیحہ کی مختلف صورتوں کی تحقیق حضرت مفتی صاحبہ ظہیر اور حضرت مولانا محمد یوسف صاحب  
نوری مدظلہم کے زیر نگرانی علماء کی ایک جماعت کر رہی ہے، جو نہی وہ کوئی فیصلہ کرے گی ان شاء اللہ اس مضمون کی آخری قسط میں اسے  
شائع کروایا جائے گا۔ ادارہ

اس کو چھری سے ذبح کرتا ہے، اس کے بعد کھال بال زہدی  
وغیرہ صاف کرتے، سب کام مشین کرتی ہے۔

(۳) اگر بالفرض مشینی ذبیحہ کا کوئی طریقہ بھی اسلامی اصول  
پر پورا نہیں اترتا تو ریسرچ و تحقیق کا رخ اس طرف پھیر  
چاہئے تھا کہ ماہرین سائنس کو ایسی ترمیم کی طرف توجہ دلائیں  
جس سے اس کا ذبیحہ اسلامی اصول کے خلاف نہ رہے، اور جو آسانیاں  
مشینی ذبیحہ سے مطلوب ہیں وہ باقی رہیں۔ اس سلسلے میں اس میں  
بھی کوئی مضائقہ نہیں تھا کہ اسلامی اصول کے دائرہ میں رکھ  
جس قدر سہولت اور وسعت دی جاسکتی ہے، اسلامی فقہ میں غور  
فکر اور اہل علم کے مشوروں کے بعد اس سہولت سے کام لیتے۔

مگر ہمارے یہ یقین تین یہ درود سر کہاں مول لیتے۔ انہوں نے  
اس کی بھی زحمت گوارا نہیں فرمائی کہ یورپ میں جو طریقے مشینی  
ذبیحہ کے رائج ہیں ان کی پوری تفصیلات معلوم کیے پیش کر دیں  
اس کے بعد مشینی ذبیحہ کے حلال یا حرام ہونے کی بحث پھیر دیتے  
کہ اس پر جو بحث بھی ہوتی وہ بصیرت کے ساتھ ہوتی  
انہوں نے صرف یہ خدمت انجام دی کہ اب سے نصف  
صدی پہلے مصر کے مفتی عبدہ نے پوری امت اسلامیہ کو  
اتحادیہ کے خلاف یورپ میں ہونے والے ذبايح کے  
حلال ہونے کا فتویٰ دیدیا تھا، میں پر پورے عالم ہندوستان

ہمارے ملک پاکستان کے متحدہ اخباروں میں  
یہ خبر شائع ہوئی کہ مختلف شہروں کی میونسپل کمیٹیاں اپنے  
ذبح خانوں کے لئے ذبیحہ کی مشینیں یورپ سے درآمد کرنے والی ہیں  
اس کی ساتھ ہی ہمارے ادارہ تحقیق کے محققین نے  
اپنی ریسرچ و تحقیق کا رخ اسلامی ذبیحہ کی طرف پھیر دیا۔ ان کا  
یہ قدم مبارک پسود ہوتا۔ اور ان کی کوشش وقت کی ایک  
ضرورت کو پورا کرتی اگر صحیح اصول سے کام لیا جاتا جس کا نفاذ  
یہ تھا کہ :

(۱) سب سے پہلے مشینی ذبیحہ کے جو طریقے یورپ کے  
مختلف شہروں میں رائج ہیں ان کی مکمل معلومات بہم پہنچا کر عام  
مسلمانوں خصوصاً اہل علم کے لئے غور و فکر کی راہ ہموار کرتے۔  
(۲) ان میں کوئی طریقہ ذبیحہ کا اسلام کے مسئلہ اصول کے  
مطابق موجود تھا تو اس کی تائید و حمایت کرتے، ملک کی میونسپل  
کمیٹیوں کو توجہ دلاتے کہ اگر ذبیحہ کے لئے مشینوں کا استعمال کرنا  
ہی ہے تو نشان قسم کی مشین درآمد کریں، دوسری مشینوں کو  
مردمیز کریں، تاکہ جو وہ مسلمانوں میں خلفشار پیدا نہ ہو جیسا  
کہ حال میں بعض بیانات سے ثابت ہو چکا ہے کہ یورپ میں  
مشینی ذبیحہ کا ایک طریقہ ایسا بھی رائج اور موجود ہے جس میں  
مشین کا کام صرف جانور کو تالو میں کرنا ہوتا ہے پھر کوئی انسان



شور مچا، مفتی عبدہ کو جہد و افتاء سے علحدہ کرنے کے محتاج ہونے۔

ہمارے اوارہ تحقیقات اسلامیک کے ڈاکٹر صاحب نے تحقیق کا نام لیکر بیڑہ مفتی عبدہ کا یہ فتویٰ اور انہیں کے دلائل عربی سے اردو میں منتقل کر دیئے ہیں جس میں حدیث و تفسیر اور فقہ کی بڑی بڑی اہم کتابوں کے حوالے موجود تھے۔ اس سے ہمارے اردو خواں طبقہ پر یہ اثر ڈال گیا کہ ڈاکٹر صاحب کلمت کے بڑے متبحر اور محقق عالم ہیں۔

اس وقت تفسیر المنار کی جلد ششم میرے سامنے ہے اس کا دل چاہے اس کتاب کو دیکھ کر ڈاکٹر صاحب بے صوت کے مضمون کا اس سے موازنہ کرے اس میں کوئی مبالغہ نہ پایگا۔ خلاصہ یہ ہے کہ ڈاکٹر فضل الرحمن صاحب نے مسئلہ بیحد کے متعلق ریسرچ و تحقیق کی ادنیٰ زحمت گوارا نہیں فرمائی ہم صرف اتنا کیا کہ مفتی عبدہ کی تحریر کا ترجمہ اردو میں کر کے نصف صدی پہلے کے غواہیدہ فقہ کو بیدار کیا۔ اور اپنا نرزدیک پاکستان میں یورپ کے طریقہ ذبح کو اس کی تفصیلات اور معصومیت معلوم کئے بغیر روانہ دینے کا راستہ ہموار کر دیا۔ لیکن اس کا قدرتی اثر وہی ہوا ابواب سے پہلے مصر میں ہو چکا تھا کہ دینی حلقوں میں سخت اضطراب پیدا ہوا اور کچھ عرصہ میں ایک نیا فقہ کمرہا ہو گیا۔ غالی اللہ الشکے۔

## مصر کے مفتی عبدہ اور ان کا فتویٰ

مفتی عبدہ کی علمی وسعت اور وسیع مطالعہ کے کسی کو شک نہیں لیکن لغزش و خطا سے انبیاء کے سوا کوئی معصوم نہیں اور یہ بھی اسلام کا دائمی معجزہ ہے کہ کوئی بڑے بڑے عالم بھی اگر کتاب وسنت اور جہد امت کے خلاف کسی لغزش کا مرتکب ہو جاتا ہے تو ان کے علمی تجربہ کا اعتراف کرتے ہوئے امت ان کے فتویٰ کو قبول نہیں کرتی۔

مفتی عبدہ کا کوئی نیا فقہ، اسلامی دین کے مستحق

حضرت امام شافعیؒ نے جو دین کے متعلق جہد و امت سے مختلف یہ رائے اختیار کی کہ کسی ذبیحہ پر قصد البسمۃ چھڑ دینا اگرچہ ناجائز ہے اور ایسے ذبیحہ کا گوشت کھانا بھی مکروہ ہے مگر اس کو حرام نہیں، کہا جاسکتا۔ جبکہ جہد و امت اس کو اس قرآنی کی رو سے قطعی حرام کہتی ہے۔ امت اسلامیہ کے بڑے علماء نے امام شافعی کی جملہ شان کا اعتراف کرتے ہوئے بھی ان کے اس فتویٰ کو خلاف اجماع ایک اجتہادی لغزش قرار دیا۔ اور خود شافعی مسلک علماء میں بھی متعدد حضرات نے اس رائے کو قبول نہیں کیا۔

مفتی عبدہ کو کتنا ہی بڑا عالم کہا جائے مگر امام شافعیؒ سے ان کو کیا نسبت۔ جہد و امت نے امام شافعی کے اس قول کو اجتہادی لغزش کہنے سے گریز نہیں کیا تو مفتی عبدہ کی کھلی ہوئی لغزش کو کون قبول کرتا۔ پھر امام شافعیؒ تو اس فصل کو ناجائز اور گوشت کو مکروہ قرار دیتے ہیں اور مفتی عبدہ نے اسلامی ذبیحہ کے سارے اصول اور پابندیوں کو یکسر ختم کر کے بوجہ میں ذبیحہ کو مطلقاً حلال ٹھہرایا۔ جو امام شافعیؒ کے مسلک کے بھی خلاف ہے۔ اس لئے علماء امت نے مفتی عبدہ کے اس فتوے کو قرآن وسنت کے نام پر اور ان کے ارجح اور جہد و فقہاء کے خلاف قرار دیا۔ اور اسلامی دنیا کے ہر علاقہ سے اس کی تردید میں مضامین لکھے گئے۔

مفتی عبدہ کے شاگرد علامہ رشید رضا مصری مصر کے اہل قلم صحافی اور ذی علم ہیں انہوں نے اپنے استاد کی حما میں مضامین لکھے اور اپنے سیاسی اقتدار اور خاص کوششوں کے ذریعہ کچھ علماء کی موافقت بھی حاصل کر لی اس طرح یہ فقہ مصر میں دب گیا۔ مگر کسی فقہ کا دب جانا اور چھپ جانا تو کلاما جاننا دوسری چیز، اس زمانہ کے اخبارات و رسائل نے کچھ جائیں تو یہ حقیقت کسی پر مخفی نہیں رہ سکتی کہ پوری دنیا کے علماء نے مفتی عبدہ کے اس فتویٰ کو ناپائیدار قرار دیا تھا۔

ذبیحہ مکروہ اور ناجائز، اسلامی دین کے مستحق



اس میں جس طرح لازم تھا اس اسلامی قبلہ کو مسلمان کی علامت قرار دیا ہے اسی طرح اسلامی ذبیحہ کو اسلام کا شعار اور علامت بتلایا ہے۔

ایک حدیث میں نبوی کفار کے متعلق ارشاد فرمایا کہ ان کے ساتھ وہ ہی معاملہ کیا جائے جو اہل کتاب کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ صرف دو چیزوں کا فرق ہے وہ یہ کہ

غیر ناکھی ناکھہ والا آگے ذبیحہ تھوڑا  
ترجمہ یعنی نہ تو ان کی عورتوں سے مسلمان کا نکاح  
جائز ہے نہ ان کا ذبیحہ کھانا جائز ہے۔

اس حدیث میں یہ بات اور واضح ہو گئی کہ نکاح اگرچہ انسانی عادات اور معاشرتی امور میں سے ہے لیکن اسلام نے اس پر بھی کچھ مذہبی پابندیاں عائد کی ہیں جن کے بغیر شرعاً نکاح نہیں ہوتا، اسی طرح ذبیحہ بھی ایسے ہی امور عادیہ میں سے ہونے کے باوجود اس پر اس پابندیاں ہیں جن کے بغیر ذبیحہ حلال نہیں ہوتا، اور یہ ایک ایسی بات ہے جس کو ہر طبقے اور ہر فرقے کے مسلمانوں کا بچہ بچہ جانتا ہے اور ضروریات میں اقلیت ہے، اس پر کچھ دلائل قائم کرنے کی ضرورت نہیں۔

قرآن کریم میں جانوروں کے حلال کرنے کے لئے تین لفظ آئے ہیں۔ ذکوۃ، ذبیحہ، نحر

ذکوۃ لفظ مشترک ہے جو ذبیحہ، نحر کو بھی شامل ہے اور غیر اختیاری ذکوۃ کی ان تمام صورتوں کو بھی جن سے شرعاً جانور حلال ہو جاتا ہے سب کو شامل ہے اور باتفاق امت ذکوۃ

قرآن کا ایک اصطلاحی لفظ ہے۔ جیسے صلوٰۃ اور صوم جس طرح صلوٰۃ اور صوم کا مفہوم شرعی وہی معتبر ہے جو قرآن کی دوسری آیات اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات سے ثابت ہے، بمعنی لغوی مفہوم مراد لینا تحریف قرآن ہے۔

اسی طرح لفظ ذکوۃ بھی خالص اصطلاحی لفظ ہے جس کی دو تفسیر اختیاری اور غیر اختیاری قرآن میں مذکور ہیں اور دونوں کے احکام الگ الگ مذکور ہیں، حضرات محدثین و فقہاء نے ذکوۃ

سنت کی واضح دلائل کیساتھ پہلے لکھے جانے والے اس کے بعد میں مفتی عبدہ کے فتویٰ اور رشید رضا صاحب کی طویل بحث کی تفصیلی تردید میں اپنے قارئین کو ابھانے کے بجائے صرف اتنا کافی سمجھتا ہوں کہ ذبیحہ کے مسئلے میں مفتی عبدہ اور رشید رضا صاحب کی اصلی رائے کو واضح الفاظ میں پیش کر دوں جو طویل بحثوں کی بجول بھلیاں میں پڑ کر نظروں سے اوجھل ہو گئی ہے وہ مسلمانوں کے سامنے واضح ہو کر آجائے تو وہ اپنی تردید آپ ہی کر دے گی۔ کیونکہ اس کا قرآن و سنت کی نصیحا اور ائمہ فقہاء کی اجماعی تحقیق کے مخالف ہونا اتنا واضح ہے کہ ہر لکھا پڑھا مسلمان اس کی مخالفت کو محسوس کر سکتا ہے۔

### ذبیحہ کے متعلق مفتی عبدہ کی انوکھی تحقیق !

اسلام کے قرن اول سے لیکر آج تک ہر طبقے اور ہر فرقے کے مسلمان اس عقیدہ پر متفق ہیں کہ معاشرتی امور میں سو نکاح و طلاق کی طرح ذبیحہ بھی ایک خالص مذہبی چیز ہے جو قرآن و سنت کے مقرر کردہ اصول و شرائط کے بغیر حلال نہیں ہوتا، اسی لئے اس پر بسم اللہ پڑھنا اور ذبح کرنے والے کا مسلمان یا اہل کتاب میں سے ہونا نص قرآنی میں شرط قرار دیا ہے جو خالص مذہبی چیز ہے۔

صحیح بخاری کی حدیث میں اسلامی ذبیحہ کو ان شعائری میں شمار فرمایا ہے جن سے مسلمان کا مسلمان ہونا پہچانا جاتا ہے حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

من صلی صلوٰۃ واستقبل قبلتنا واکل ذبیحتنا فذلک المسلم الذی لہ ذمتہ اللہ ورسولہ (صحیح بخاری باب استقبال القبلا)  
ترجمہ جس نے ہماری صلوٰۃ پڑھی اور ہمارے قبلہ کی طرف نماز میں رخ کیا اور ہمارا ذبیحہ کھا یا تو  
ان مسلمان ہے جو اللہ اور اس کے رسول کی ذمہ داری میں ہے۔



اختیاری کو ذہان کے عنوان سے اور غیر اختیاری کو قہر کے عنوان سے تعبیر کیا ہے۔ مگر دونوں کے لئے اردو قرآن و سنت کے ارکان و شرائط میں جن کی تفصیل پہلے لکھی جا چکی ہے۔

مگر مفتی عبدہ صاحب نے قرآن کے اس اصطلاحی لفظ کو بھی تمام فقہاء و مفسرین کے خلاف ایک نئے معنی پہنائے جس کا خلاصہ ان کی تحقیق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کے لئے صرف اتنا کافی ہے کہ کسی جانور کو کھانے کی ایت سے بالقصد مارا جائے۔ مارنے کی صورت کچھ بھی ہو۔ انھوں نے زکوٰۃ کو اختیاری کو بھی قرآن و سنت کی تصریحات کے خلاف غیر اختیاری زکوٰۃ یعنی لٹکار پر قیاس کر کے ایک کر ڈالا ہے اور اختیاری زکوٰۃ میں جو باتفاق امت مطلقہ کی رگوں کا کاٹنا شرط ہے انھوں نے اس کا بھی انکار کر ڈالا وہ تو یہاں تک پہنچے ہوئے ہیں کہ جانور کو بھلی کے کرنٹ کے ذریعہ مار دیا جائے تو وہ بھی حلال ہے۔ اور حلال ہی نہیں بلکہ افضل و مستحسن بھی ہے۔ تفسیر الناصر ص ۱۴۴ جلد ۱ میں یہ سب تفصیل موجود ہے۔ اس کا ایک جملہ یہ ہے۔

والی لا اعتقد ان النبی صلی اللہ علیہ و

صلوہ اطلع علی طریقۃ للتذکیہ مہل

علی الحیران ولا ضرر فیہا کالتذکیہ

بالکھربا یا شیہ ان صمہ ہذا الوصف فیہا

لفضلہا علی الذبیح (منار ص ۱۴۴ ج ۱)

اور میرا تو یہ اعتقاد ہے کہ اگر بھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کو تذکیہ کا کوئی ایسا طریقہ معلوم ہوتا جو جانوروں

کے لئے سہولت کا اور بے ضرر ہو جیسا بھلی کے

کرنٹ سے مارنے کا تذکیہ ہے۔ اگر یہ وصف

اس میں میسر ہو تو آپ اس طریقہ کو اسلامی ذبح

کے طریقے سے افضل قرار دیتے۔

اس میں بھلی کے کرنٹ سے مارنے کو بھی تذکیہ کہا گیا ہے اور

یہ کتنی بڑی جرات ہے کہ اپنے اس کو قیاس اور منطق کے متعلق یہ بھی دعویٰ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوتی تو اسلامی ذبح کے طریقہ کو چھوڑ کر کسی کو افضل قرار دیدیتے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

ان کے اسی اجتہاد کا کھلم کھلا ہے جس سے کہ ان کے نزدیک جانور کو گلا گھونٹ کر بالقصد مارنا جائز ہے تو وہ بھی حلال ہے اور اس میں آیت قرآنی کی صریح مخالفت کا جواب منہ خداؤ منوقہ کی بحث کا مغالطہ پیش کر کے دیا ہے جو تمام صحابہ کرامین اور جمہور امت کے خلاف ہے۔ (تفسیر الناصر ص ۱۳۰ ج ۱)

مفتی عبدہ نے ذبیحہ پر الش کا نام لینے کی ضرورت کا پہلے ہی انکار کر دیا تھا۔ طحوم کی رگیں کاٹنے کی ضرورت کا بھی انکار صاف آگیا۔ گلا گھونٹ کر بالقصد مارے ہوئے جانور بھی حلال ہو گئے۔ تو اب ان کی تحقیق کی رو سے حرام شہرہ جانور مار گیا جو اپنی موت مر گیا ہو یا کسی انسان کے قصد اختیار کے بغیر کسی ٹکڑے یا اونچی جگہ سے گر کر یا خود بخود گلا گھٹ مر گیا ہو اور جس کو کسی انسان نے کھانے کی نیت سے بالقصد مارا ہو وہ سب حلال ہے، کوئی مارے کسی طرح اسے الش کا نام لے یا نہ لے، ذبح کرنے والا مسلمان ہو یا کافر جلتا کی رگیں کٹے یا نہ کٹے۔ خصوصاً اہل کتاب کے معاملے میں تو ان کی یہ تحقیق کہ عام اہل کتاب بغیر کسی قید و شرط کے سب جائز ہے خواہ اہل کتاب نے گلا مروڑ کر مارا ہو یا جھگے سے قتل کیا ہو یا اور کسی صورت سے۔

(تفسیر منار ص ۲۰۰ ج ۱)

صرت اتنی عنایت اسلام اور مسلمانوں پر فرمادی کہ عام اہل کتاب عام ہے تو اس میں تو خنزیر بھی داخل تھا اس کو حلال نہیں کیا، اگرچہ ان کی تفسیر کا اصل مقصد یہی تھا کہ عام اہل کتاب عام ہے تو اس میں خنزیر بھی داخل ہو۔

اس کے بعد واضح لفظوں میں یہ بھی کہہ دیا کہ جانور کا گوشت

کھانا امور طبعیہ عادیہ میں سے ہے مذہب و ملت سے اس کا



کوئی تعلق نہیں۔ شرعی پابندیاں صرف عبادات میں ہوا کرتی ہیں، ان کے الفاظ یہ ہیں۔

وامور العادات فی الاکل واللباس لیسیت مما یتعبد اللہ الناس تعیداً باقرارہم علیہ وانما تكون احکام العبادۃ بنص الشارع (مترجم ص ۱۳۵ ج ۶)

اور کھانا اور لباس وغیرہ جو عادات میں سے ہیں ان چیزوں میں سے نہیں ہیں، جن کے ذریعہ اللہ کی عبادت کی جاتی ہے، انصوص شریعت کی پابندی تو صرف عبادات میں ہوتی ہے۔

مفتی عہدہ کے اس اجتہاد کا حاصل اس کے سوا کیا ہے کہ کھانے پینے، پہننے برتنے کی چیزوں میں حلال و حرام کی بحث ہی فضول ہے، اگر یہی اجتہاد ہے تو نکاح طلاق بھی امور عادیہ طبعیہ میں سے ہیں ان میں بھی حلال و حرام کی بحث لغو اور شرعی پابندیاں غلط ہوں گی۔

اس دور آزادی اور دین بیزاروں کے لئے اس سے اچھا نسخہ کیا ہو سکتا ہے۔ اسی لئے مغرب زدہ لو جانوں نے اسے ہاتھوں پاتھ لے لیا۔

مگر افسوس ہے کہ ہمارے ادارہ تحقیقات اسلامیہ کے ڈائریکٹر بھی ابھی تک ترقی کی اس معراج پر نہیں پہنچ سکے۔ اسی لئے مفتی عہدہ کا فتویٰ بھی پورا نقل نہیں فرمایا۔ اور جس شخص نے کہیں کسی اسلامی معاشرے میں تربیت پائی ہے وہ کہیں اس کو قبول نہ کر سکے گا، اس لئے یہاں اسی قدر پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ واللہ الہادی الی سواء السبیل

### مشینی ذبیحہ

اسلامی ذبیحہ کے ارکان، شرائط اور متعلقہ احکام قرآن و سنت کے دلائل اور ائمہ مجتہدین کی تحقیقات کیسے جو مفصل بیان کر دینے کے بعد دراصل مشینی ذبیحہ کا کوئی

مستقل مسئلہ نہیں رہ جاتا۔ بلکہ وہ ایک اتفاقی سوال ہے کہ مشینی ذبیحہ میں اسلامی ذبیحہ کے ارکان و شرائط پورے ہو جاتے ہیں یا نہیں۔

پہلی صورت میں مشین کا ذبیحہ حلال اور دوسری صورت میں حرام ہونا متعین ہے۔ اور جب مسئلہ واقعی ہے تو اس کے جواب سے پہلے ضروری ہے کہ واقعہ اور صورت حال کی تحقیقات کر لی جائے کہ مشینوں کے ذریعہ ذبیحہ کرنا کیا طریقہ کیا ہے۔

اب تک مشینی ذبیحہ کے جواز یا عدم جواز کی جو بحثیں سائل اور اخبارات میں آئی رہی ہیں وہ صحیح صورت واقعہ کی تحقیقات سے پہلے محض مفروضہ صورتوں سے متعلق رہی ہیں مجھ سے بھی یہ سوال کیا گیا تو سائل کی بیان کردہ صورت مفروضہ پر اس کا جواب لکھا گیا جس میں فرض کیا گیا تھا کہ بہت سے جانوروں کو مشین کے نیچے کھڑا کر کے بیک وقت سب کی گردن مشین کی چھری سے جدا کر دی جاتی ہے مولانا مفتی محمود صاحب نے بعض فقہی اور فنی وجوہ کی بنیاد پر میرے اس جواب سے اختلاف کیا۔ میرا جواب اور مفتی صاحب موصوف کا اختلاف دونوں کراچی کے ماہنامہ بینات میں شائع ہو گئے۔

یہ بھی جماعت اہل حق ہی کا امتیاز ہے جس پر ہمیں شکر کرنا چاہئے کہ ایک ہی کتب فکر کے علماء باہم دوستانہ تعلقات کے باوجود دینی مسائل میں اختلاف رائے کا اظہار کرتے ہیں کوئی جھجک محسوس نہیں کرتے۔ ایسے مسائل میں جو قرآن و سنت میں مخصوص نہیں۔ اور فقہاء کے کام میں بھی ان کی تصریح نہیں۔ سیدی حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس اللہ سرہ کا طریقہ یہ تھا کہ اکثر تو ایسے مسائل میں فتوے سینے سے پہلے ہی دوسرے علماء سے مشورہ لیکر کر لکھا جاتا تھا اور کسی شخصی رائے سے گھبراہٹ تو اس میں یہ ہدایت ہوتی تھی کہ مسئلہ میں کہیں



تصریفاً نہیں جو قواعد کی روش سے لکھا ہے اس کے احتیاط ہے  
ہے کہ دوسرے علماء سے بھی رجوع کر لیا جائے۔ اور وہ کوئی  
اقتدار کہیں تو نہیں بھی اس کی اطلاع کر دی جائے۔ تاکہ اس  
پر مکرر غور و فکر کیا جاسکے۔ اور ایسے مسائل کے حل کرنے کا  
یہی وہ طریقہ ہے جو خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے متعین  
فرمایا ہے۔

حدیث کی مشہور کتاب مجمع الزوائد میں شہیڈ نے سند صحیح حضرت  
علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔  
قلت یا رسول اللہ ان نزل بنا امر لیس  
فیہ بیان امر ولا نفی فیما تأمرنی قال تشاؤا  
وداء الطیراتی فی الادسط ورجالہ موثقون  
من اهل الصحیح

رمح الزوائد ص ۱۵۳ طبع دہلی

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا  
رسول اللہ اگر ہمیں کوئی مسئلہ پیش آئے جس کی قرآن  
و سنت میں کوئی تصریح امر یا نہی کی نہیں تو ایسے مسئلو  
کے لئے مجھے آپ کیا ہدایت فرماتے ہیں۔ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فقہاء عابدین سے  
مشورہ کر کے فیصلہ کرو اور اس میں کسی شخص کی رائے کو  
نافذ نہ کرو۔

اس میں فقہاء کی ساتھ عابدین کی قیاد میں وضاحت  
کے لئے لگا دی گئی ہے کہ در حقیقت اسلام کی نظر میں فقہاء  
وہی ہیں جو عبادت گزار تقویٰ شعار رہوں۔ بعض کتابوں کی  
عبارتیں یاد کر لینے سے کوئی فقیہ نہیں بن جاتا۔

اسی سنت کے مطابق احقر کی عادت ہمیشہ سے یہ ہے کہ  
ایسے مسائل میں اول تو شخصی رائے سے کوئی فتوے دیتے نہیں  
اور کبھی کسی ضرورت سے لکھا گیا تو دوسرے علماء کی موافقت  
و مخالفت کا انتظار رہتا ہے، مخالفت معلوم ہو تو اول فقہ  
علماء کے مشورہ اور رجوع و تمحیص کے بعد پھر کوئی رائے قائم  
کرتا ہوں۔ اس معاملے میں بھی ایک مجلس علماء میں بحث  
ہوئی اور ارادہ یہ ہوا کہ کسی وقت مولانا مفتی محمود صاحب  
کی معیت میں اس پر بحث کر کے آخری فیصلہ کیا جائے۔  
لیکن اسی عرصہ میں کچھ دیکھنے والوں کے بیانات سے کچھ  
اختاری مقامات سے یہ معلوم ہوا کہ مشینوں کے ذریعہ قرآن و  
کما کوئی ایک معین طریقہ نہیں، مختلف ملکوں اور شہروں میں  
مختلف صورتیں رائج ہیں جن میں ایک صورت وہ بھی جسکو  
اسلامی ذبیحہ ہی کا نام دیا جاتا ہے۔ اس میں مشین کا کام نہ  
جائز نہ ہو کہ قابو کرنے کا ہوتا ہے، اور ذبح کوئی انسان اپنی  
پھمڑی سے کرتا ہے، پھر کھال ہال، ہڈی وغیرہ صاف  
کرنے کا سب کام مشین کرتی ہے۔

ان حالات میں کسی مفروضہ صورت میں بحث اخلاقی  
اور غور و فکر کے بجائے یہ مناسب معلوم ہوا کہ پہلے  
مشینی ذبیحہ کی رائج صورتوں کو صحیح طور سے معلوم کیا جائے  
پھر ان کے احکام کو اول فتویٰ علماء کے باہمی مشورہ سے  
متعین کیا جائے۔ جو انشاء اللہ تعالیٰ اس مقالہ کی  
آخری قسط میں لکھا جائے گا۔ واللہ المستعان  
و علیہ التکلیف۔



مولانا عاشق الہی صاحب کا مرتب کردہ یہ مفید اور دلجوائی کا  
مدرسہ تعلیم القرآن صدیقیہ  
ارسیکٹر کووسنگی کواچی ۳۱  
سے مفت طلب فرمائیں

اسلام کیلئے صحابہ کرام  
کی جانب ازیاں



# عیسائیت کا بانی کون ہے؟

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کیرالوی کی شہرہ آفاق تالیف ”انکار الحق“ کی شرح و تحقیق کے طبعی گزشتہ چار سالوں میں عیسائیت میرے مطالعہ کا خاص موضوع رہی ہے، اس مطالعے کے چنانچہ نتائج احقر نے ”انکار الحق“ کے مقدمے میں پیش کئے ہیں جو انشائاً اللہ علیہ کتبائی شکل میں بھی شائع ہوگا، یہ مقدمہ تقریباً سوا دو سو صفحات پر مشتمل ہے۔ اور زیر نظر مقالہ اسی کا ایک اقتباس ہے۔ یہ بحث عیسائیت کے مسئلے میں ایک فیصلہ کن حیثیت رکھتی ہے۔ اس لئے امید ہے کہ اس مسئلے پر اہمیت کے ساتھ غور کیا جائیگا۔ ————— م . ت . م

عیسائی حضرات کا دعویٰ ہے کہ ”عیسائی مذہب“ کی بنیاد حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے رکھی تھی، اور انہی کی تعلیمات پر آج کا عیسائی مذہب قائم ہے، لیکن ہماری تحقیق کا نتیجہ اس کے بالکل خلاف ہے، یہ تو درست ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل میں مبعوث ہو کر انہیں ایک نئے مذہب کی تعلیم دی تھی، لیکن تحقیق و تفتیش کے بعد حقیقت کھل کر سامنے آجاتی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جس مذہب کی تعلیم دی تھی وہ ان کے بعد کچھ ہی عرصے میں ختم ہو گیا اور اس کی جگہ ایک ایسے مذہب نے لے لی جس کی تعلیمات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اقوال اور ارشادات کے بالکل خلاف تھیں، اور یہی تیار مذہب اور عقائد کے مختلف مراحل کو گذرتا ہوا آج ”عیسائیت“ کی موجودہ شکل میں ہمارے سامنے ہم پوری ولایت داری اور خلوص کے ساتھ تحقیق کیلئے

کے بعد اس نتیجے پہنچے ہیں کہ موجودہ عیسائی مذہب کے اصل بانی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہیں ہیں۔ بلکہ پوئس ہے جس کے چودہ خطوط یا ٹیبل میں شامل ہیں۔ ہم اپنے اس دعوے کے دلائل اور پوئس کا تعارف اپنی تحقیق کے دوسرے بیان کر کے پہلے پوئس کا تعارف کر دینا ضروری سمجھتے ہیں۔ پوئس کی ابتدائی زندگی کے حالات تقریباً تاریخی ہیں، البتہ کتاب اعمال اور اس کے خطوط سے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ وہ ابتداء میں قبیلہ بنیامین کا ایک کٹر فریسی یہودی تھا اور اس کا اصلی نام ساول ہے، فلپینوں کے نام خط میں وہ اپنے بارے میں خود لکھتا ہے۔

آنحضرت دن میرا طقت ہوا، اسرائیل کی قوم ماہ  
بنیامین کے قبیلہ کا ہوں، جبرائیل کا جبرائی المرحہ



کے اعتبار سے فلیسی ہوں : (فلپینوں سے)

یہ روم کے شہر ترستس کا باشندہ تھا جو یہ کہ اعمال  
میں سے ظاہر ہوتا ہے) اس کی ابتدائی زندگی کے ان نچلے شاؤں  
کے بعد اس کا سب سے پہلا تذکرہ میں کتاب اعمال میں ملتا ہے  
جہاں اس کا نام "ساؤل" ذکر کیا گیا ہے، اس کے بعد کتاب اعمال  
کے تین ابواب میں اس کا کردار اس طرح نقل کیا گیا ہے کہ وہ حضرت  
عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں اور ان پر ایمان لانے والوں کا ایک  
دشمن تھا، اور شب و روز انہیں تکلیفیں پہنچانے اور ان کی حق کنی  
میں مصروف، لیکن پھر چونکہ اس نے یہ دعویٰ کیا کہ:

"میں نے بھی سمجھا تھا کہ یسوع ماضی کے نام

کی طرح طرح سے مخالفت کرتا تھا، ہر فرسخی ہے

چنانچہ میں نے یروشلم میں ایسا ہی کیا، اور

سرواٹکا ہنوں کی طرف سے اختیار پا کر بہت

سے مقدسوں کو قید میں ڈالا اور جب وہ قتل

کئے جاتے تھے تو میں بھی یہی رائے دیتا تھا،

اور ہر عبادت خانے میں انہیں سزا دلا دیا کہ

یہ بدستی ان سے کفر کہلواتا تھا بلکہ ان کی بچنے

میں ایسا دیوانہ بنا کہ غیر شہروں میں بھی جا کر انہیں

مستانا تھا، اسی حال میں سردار کا ہنوں سے

اختیار اور پردا لے کر دمشق کو جانا تھا

تو اسے بادشاہ! میں نے دو پہر کے وقت راہ

میں یہ دیکھا کہ سورج کے نور سے زیادہ ایک

نور آسمان سے میرے اور میرے ہم سفرؤں کے

گرد آگروں آچمکا، جب ہم سب زمین پر گر پڑے

تو میں نے عبرانی زبان میں یہ آواز سنی کہ اے

ساؤل! اے ساؤل! تو مجھے کیوں ستاتا ہے! اپنے کی

آبرہات بدنامی کے مشکل ہو میں نے کہا اے خداوند

تو کہوں ہی خداوند نے فرمایا اے یسوع! وہ تو

نہ یہ پوکس کی اس تقریر کا اقتباس ہے جہاں اس نے اگر تباہ بادشاہ کو سامنے رکھا

مستانا، لیکن اٹھا اپنے پاؤں پر کھڑا ہو گیا تو میں اس کو

تھکے لگا ہوا ہوں کہ مجھے ان چیزوں کا بھی خادم

اور گواہ مقرر کروں جن کی گواہی کے لئے تو نے مجھے

دیکھا ہے اور ان کا بھی جن کی گواہی کے لئے میں

تھکے لگا ہوا ہوں کہ مجھے اس اور میں تھکے اس وقت

اور غیر قوموں سے بچاتا رہوں گا جن کے پاس مجھے

اس کو سمجھتا ہوں کہ تو ان کی آنکھیں کھول دے تاکہ

انہیں میرے روشنی کی طرف اور شیطان کے اختیار سے

کی طرف رجوع لائیں اور مجھ پر ایمان لائیں کہ باطن گناہوں

کی مافیہ قدسوں میں شریک ہو کر بچا جائیں (اعمال ۱۸: ۲۶)

پوکس کا دعویٰ یہ تھا کہ اس واقعے کے بعد سے میں خداوند

یسوع مسیح پر ایمان لا چکا ہوں، اور اس کے بعد اس نے

اپنا نام بھی تبدیل کر کے "پوکس" رکھ لیا تھا، شروع میں جب

اس نے یہ دعویٰ کیا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں

میں سے کوئی شخص اس کی تصدیق کرنے کے لئے تیار نہ تھا کہ

جو شخص کل تک حضرت مسیح علیہ السلام اور ان کے شاگردوں

کا جانی دشمن تھا، آج وہ اپنے دل کے ساتھ ان پر ایمان لے آیا

ہے، لیکن ایک طویل القدر حواری بریتاس نے سب سے پہلے

اس کی تصدیق کی اور ان کی تصدیق پر دوسرے حواری بھی

مطمئن ہو گئے، کتاب اعمال میں ہے:

"اُس دن پوکس نے یروشلم میں بہت سے شاگردوں میں سے ایک

کو شش کی اور سب اس کو دیکھے تھے، کیونکہ ان کو یقین

ذات تھا کہ یہ شاگرد ہے، مگر بریتاس نے اسے اپنے ساتھ

رسولوں کے پاس بھیجا کہ ان سے بیان کیا کہ اس نے اس

طرح سے سواہ میں خداوند کو دیکھا اور اس نے اس سے کہیں

اور اس نے دمشق میں کسی دلیری کیساتھ یسوع کے نام سے

مناوی کی ہیں وہ یروشلم میں ان کے ساتھ آنا جانا لگا، اور

دلیری کے ساتھ خداوند کے نام کی منادی کرتا تھا اور یونانی

مذہبوں کے ساتھ گونگوار اور بھڑکے



کرتا تھا مگر وہ اسے مار ڈالنے کے لیے تھے اور

یہاں یوں کو جب یہ معلوم ہوا تو اسے قیصریہ میں لے گئے

اور ترسسی کو روانہ کر دیا (اعمال ۹: ۳۰ تا ۳۱)

اس کے بعد پوس جواریوں کے ساتھ مل کر عیسائیت کی تبلیغ کرتا رہا، اور اسے عیسائی مذہب کا سب سے بڑا پیشوا مانا گیا۔

ہماری تحقیق کا حاصل یہ ہے کہ موجودہ عیسائی مذہب کے بنیادی عقائد و نظریات کا بانی نہیں شخص ہے، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان عقائد کی ہرگز تعلیم نہ دی تھی۔

ہماری یہ تحقیق بہت سے

### ۱. حضرت عیسیٰ اور پوس

یہاں سب سے پہلے یہ دکھلائیں گے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور پوس کی تعلیمات میں کتنا اختلاف اور کس قدر کھلا تضاد ہے؟

پچھلے باب میں ہم عیسائی علماء کے مسیحی جوالوں کے ساتھ یہ ثابت کر چکے ہیں کہ عیسائی مذہب کی بنیاد ٹیلیٹ، علول و تھیم اور کفارے کے عقیدوں پر ہے، یہی وہ عقیدے ہیں جن سے ہرگز

اختلاف کرنے والوں کو عیسائی علماء اپنی برادری سے خارج اور محدود و مقرر قرار دیتے آئے ہیں، اور درحقیقت انہی عقائد کی بنیاد پر موجودہ عیسائی مذہب وہ سرے مذاہب سے امتیاز رکھتا ہے لیکن لطف کی بات یہ ہے کہ ان تینوں عقیدوں میں سے

کوئی ایک عقیدہ بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کسی ارشاد سے ثابت نہیں ہے، موجودہ انجیلوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے جو ارشادات منقول ہیں ان میں سے کوئی ایک بھی ایسا نہیں ہے جس سے واضح طریقے پر یہ عقائد ثابت ہوئے ہوں، اور اس کے برعکس ایسے اقوال کی تعداد بے شمار ہے جن میں ان عقائد کے خلاف باتیں کہی گئی ہیں۔

سب سے پہلے تھیم کے

### تھیم اور علول کا عقیدہ

اور ایک تھیم کے اس معنی کو اگر درست اور طاریات تسلیم کریں گے تو اس سے کسی کو ازکار نہیں ہوگا کہ یہ عقیدہ انجیل

میں مذکور ہے، یہم اور گنجنگ ہے اور انسانی عقل کو اس کا ادراک نہیں کر سکتا، تاوقتیکہ وہی کے قریب اس کی وضاحت نہ کی جائے، کیا اس کی پہچان کا تقاضا نہیں تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس عقیدے کو خوب کھول کھول کر لوگوں کو سمجھاتے اور واضح اور غیر مشکوک الفاظ میں اس کا اعلان فرماتے اگر یہ عقیدہ انسانی عقل کے ادراک کے لائق تھا تو کیا یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا فرض نہ تھا کہ وہ اس کے اطمینان بخش دلائل لوگوں کے سامنے بیان کرتے تاکہ وہ کسی غلط فہمی کا شکار نہ ہوں؟ اور اگر اس عقیدے کی حقیقت انسانی بھروسے سے ماورا تھی تو کم از کم انہیں اتنا نو کہہ دینا چاہئے تھا کہ یہ عقیدہ تمہاری بھروسے باہر ہے، اس لئے تم اس کے دلائل پر غور کرنے بغیر اسے مان لو۔

پرو فیسر مارٹن ریلٹن نے جو عیسائی مذہب کے حجت پسند علماء میں سے ہیں) "خدا" کے بارے میں کتنی اچھی بات لکھی ہے کہ:

اس کی حقیقت کا ٹھیک ٹھیک تجزیہ ہر مذہب ذہن کی قوت سے ماوراء ہے، وہ فی نفسہ کیا ہوا نہیں معلوم نہیں! صرف اتنی باتیں ہیں معلوم نہیں کہ ہیں جو خود اس نے بنی نوع انسان کو وحی کے ذریعہ بتلائیں۔

اس سے صاف واضح ہے کہ خدا کے وجود کی جن تفصیلات پر ایمان رکھنا انسان کے ذہن کی قوت سے ماوراء ہے، ان کو خدا وحی کے ذریعہ بنی نوع انسان تک ضرور پہنچاتا ہے۔ اگر تھیم کا نظریہ بھی انہی تفصیلات میں سے تھا تو کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے ضروری نہ تھا کہ وہ اسے لوگوں کے سامنے بیان فرماتے؟ لیکن جب ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ارشادات پر نظر



ڈالتے ہیں تو ہمیں نظر آتا ہے کہ اس عقیدے کو انھوں نے اپنی زندگی میں ایک مرتبہ بھی بیان نہیں کیا، اس کے برعکس وہ عیسائیوں کے عقیدے کی قیلم دیتے رہے۔ اور کبھی یہ نہیں کہا کہ خدا تین اقانیم سے مرکب ہے اور یہ تین ال کر ایک ہیں، خدا کے بارے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پیشاوارشادات میں سے اقوال ہم یہاں نقل کرتے ہیں، انجیل مرقس اور متی میں ہے کہ آپ نے فرمایا:

"اے اسرائیل! سن! خداوند ہمارا ایک خدا ہے خداوند ہے، اے تو خداوند اپنے خدا سے اپنے سارے دل اور اپنی ساری جان اور اپنی پیاری عقل اور اپنی ساری طاقت سے محبت رکھ!"

(مرقس ۱۲: ۳۰)

اور انجیل یوحنا میں ہے کہ حضرت مسیحؑ نے اللہ سے مناجات کرتے ہوئے فرمایا:

"اور عہدہ کی زندگی یہ ہے کہ وہ تجھ خدا سے واحد اور برحق کو اور یسوع مسیح کو جیسے تو نے بھیجا ہے، جانیں" (یوحنا ۱۷: ۳)

اس کے علاوہ حضرت مسیح علیہ السلام نے کسی جگہ یہ نہیں فرمایا کہ میں درحقیقت خدا ہوں اور تمہارے گناہوں کو معاف کرنے کے لئے انسانی روپ میں حلول کر کے آگیا ہوں، اس کے بجائے وہ ہمیشہ اپنے آپ کو "ابن آدم" کے لقب سے یاد کرتے رہے

لہذا عیسائی عقیدہ عقیدہ غلط ہے ان اقوال سے استدلال کرتے ہیں جن میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کو آپ "اپنے آپ کو نبی" کہلے، لیکن درحقیقت یہ اسرائیلی معاودہ ہے بائبل میں بیشتر مقامات پر حضرت مسیح کے سوا دوسرے انسانوں کو بھی خدا کا بیٹا کہا گیا ہے مثلاً دیکھئے لوقا باب ۳: ۳۸ اور ۳: ۳۹ و ۳: ۴۰ و ۳: ۴۱ و ۳: ۴۲ و ۳: ۴۳ و ۳: ۴۴ و ۳: ۴۵ و ۳: ۴۶ و ۳: ۴۷ و ۳: ۴۸ و ۳: ۴۹ و ۳: ۵۰ و ۳: ۵۱ و ۳: ۵۲ و ۳: ۵۳ و ۳: ۵۴ و ۳: ۵۵ و ۳: ۵۶ و ۳: ۵۷ و ۳: ۵۸ و ۳: ۵۹ و ۳: ۶۰ و ۳: ۶۱ و ۳: ۶۲ و ۳: ۶۳ و ۳: ۶۴ و ۳: ۶۵ و ۳: ۶۶ و ۳: ۶۷ و ۳: ۶۸ و ۳: ۶۹ و ۳: ۷۰ و ۳: ۷۱ و ۳: ۷۲ و ۳: ۷۳ و ۳: ۷۴ و ۳: ۷۵ و ۳: ۷۶ و ۳: ۷۷ و ۳: ۷۸ و ۳: ۷۹ و ۳: ۸۰ و ۳: ۸۱ و ۳: ۸۲ و ۳: ۸۳ و ۳: ۸۴ و ۳: ۸۵ و ۳: ۸۶ و ۳: ۸۷ و ۳: ۸۸ و ۳: ۸۹ و ۳: ۹۰ و ۳: ۹۱ و ۳: ۹۲ و ۳: ۹۳ و ۳: ۹۴ و ۳: ۹۵ و ۳: ۹۶ و ۳: ۹۷ و ۳: ۹۸ و ۳: ۹۹ و ۳: ۱۰۰

انجیل میں ساتھ جگہ آپ کو "ابن آدم" فرمایا ہے۔ اب کچھ عرصہ سے عیسائی دنیا میں یہ احساس بہت شدت اختیار کرتا جا رہا ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے اپنے آپ کو خدا نہیں کہا، بلکہ یہ عقیدہ بعد کے زمانے کی پیداوار ہے اس سلسلے میں سینکڑوں عیسائی علماء کے حوالے پیش کئے جاسکتے ہیں مگر ہم یہاں صرف ایک اقتباس ذکر کرتے ہیں جس سے آپ یہ اندازہ کر سکیں گے کہ حق بات کو مقدس نظر یا بحث کے خلاف میں کتنا ہی چھپایا جانے، لیکن وہ کبھی کبھی کا ہر پورا ہوتا ہے، پروفیسر جانیکر (Harnack) بیسویں صدی کی ابتدا میں برلن (جرمنی) کے مشہور مفکر گذرے ہیں، عیسائیت پر ان کی کچھ کتابیں لکھی ہیں اور امریکہ میں بڑی مقبولیت کے ساتھ پڑھی گئی ہیں، وہ عقلیت پسند (Rationalist) گروہ سے تعلق نہیں رکھتے، بلکہ ان کا تعلق اہل تہجد

(Modernist) کے گروہ سے ہے۔ اور عیسائی مذہب کی جو تعبیر ان کی نگاہ میں درست ہے، اس پر ان کا ایمان محکم ہو مضبوط ہے، انھوں نے فلسفہ اور منطق میں عیسائیت کے اوپر کچھ تقریریں کی تھیں وہ تقریریں جرمنی زبان میں (Das Wesen des Christentums) کے نام سے شائع ہوئی تھیں

بعد میں ان کا انگریزی ترجمہ "What is Christianity?" کے نام سے شائع ہوا، ان تقریروں نے جرمنی، انگلینڈ اور امریکہ میں غیر معمولی مقبولیت حاصل کی اور اب لیکچر ایسی تاریخی اہمیت اختیار کر چکے ہیں کہ حصر جدید کی عیسائیت کا کوئی مورخ ان کا ذکر کئے بغیر نہیں گذرتا۔ انھوں نے ان تقریروں میں حضرت مسیح علیہ السلام کے بارے میں جو نظریہ پیش کیا ہے اسے ہم انھیں کے الفاظ میں یہاں نقل کر رہے ہیں۔

"قبل اس کے کہ ہم دیکھیں کہ خود یسوع مسیح کا پیدائش سے کیا اعمال تھا، دو بنیادی کتبوں



اس جو چیز بھی ہے اور میں چیز کی تکمیل دیکھنے کو ہیں وہ سب باپ کی طرف سے آتی ہیں اور وہ کہ وہ خدا سے دعا میں کرتے تھے، اپنے آپ کو اس کی مرضی کے تابع رکھتے تھے، وہ خدا کی مرضی کو معلوم کر کے اس پر عمل کرنے کے لئے سخت و سخت مشقتیں برداشت کرتے تھے، مقصد، طاقت، اہم، فیصلہ اور سختیاں سب ان کے نزدیک خدا کی طرف سے آتی ہیں؟

یہ ہیں وہ حقائق جو انجیلیس ہیں بتلائی ہیں اور ان حقائق کو توڑ دیا نہیں جاسکتا۔ یہ ایک شخص جو اپنے دل میں احساسات رکھتا ہے جو دعا میں کرتا ہے جو جہد و عمل کی راہ پر گامزن رہ کر مشقتیں جیتتا ہے اور مصیبتیں برداشت کرتا ہے یقیناً ایک انسان ہے جو اپنے آپ کو خدا کے سامنے دوسرے انسانوں کے ساتھ جڑ جڑا رکھتا ہے۔

یہ وہ حقیقتیں اس زمین کی حدود کو نظر آتی ہیں جو اپنے بارے میں محمد حضرت مسیح کی شہادت کے ڈھکی ہوئی ہے یہ درست ہے کہ ان حقیقتوں کو ہمیں اس بات کی کوئی مثبت اطلاع نہیں ملتی کہ حضرت

کو وہ نہیں لیتا ضروری ہے، پہلی بات تو یہ ہے کہ ان کی خواہش کبھی یہ نہیں تھی کہ ان کی شخصیت کے بارے میں اس سے زیادہ کوئی عقیدہ رکھا جائے کہ ان کے احکام پر عمل کرنا ضروری ہے ویسا ٹھک کر چوتھی انجیل کا معنی جو بظاہر مسیح کو اصل انجیل کے تقاضوں سے زیادہ بلند مقام دینے پر مبنی نظر آتا ہے، اس کی انجیل میں بھی یہ نظر واضح طریقے سے ملتا ہے۔ اس نے حضرت مسیح کا یہ جملہ نقل کیا ہے کہ: "اگر تمہیں مجھ سے محبت ہو تو میرے حکموں پر عمل کرو" غالباً حضرت مسیح نے یہ دیکھا ہو گا کہ بعض لوگ ان کی عزت کرتے بلکہ ان پر بھروسہ رکھتے ہیں لیکن کبھی ان کے پیغام پر عمل کرنے کے بارے میں کوئی تکلیف گواہ کرنا پسند نہیں کرتے ایسے ہی لوگوں کو خطاب کر کے آپ نے فرمایا تھا کہ "جو مجھ سے امے خداوند کے خداوند کہتے ہیں ان میں سے ہر ایک آسمان کی بادشاہی میں اہل نہ ہو گا مگر وہی جو میرے آسمانی باپ کی مرضی پر چلتا ہے؟"

اس سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ انجیل کے اصل مقصدات سے الگ ہو کر حضرت مسیح کے بارے میں کوئی عقیدہ بنالینا خود ان کے نظریات کے دائرے سے بالکل باہر تھا۔

دوسری بات یہ ہے کہ حضرت مسیح نے آسمان اور زمین کے خداوند کو اپنا خداوند مانا اپنا باپ ٹھہرا کر کیا، نیز یہ کہا کہ وہی خالق ہے، اور وہی تنہا نیک ہے۔ وہ یقینی طور پر یہ بھی مانتے تھے کہ ان کے

لے قابل یہ نہیں ہو گا کہ اس عبارت کی طرف توجہ ہو جس کے پاس مسیح کے لیے وہی جہد و عمل کرتا ہے وہی مجھ سے محبت رکھتا ہے (روحانی علاج) مجھ پر عمل کی بات ہے، نفی

لہ  
"This is what Gospels say, and it cannot be turned and twisted. This feeling, praying, working, struggling and suffering individual is a man who in the faith God also associates himself with other men."

("What is Christianity" PP. 129-130)



یہاں قرار دیتے ہیں،

آگے چند صفحوں کے بعد ڈاکٹر حجاز نیک لکھتے ہیں،  
 "جس انجیل کی تبلیغ حضرت مسیح نے کی تھی اس کا مقصد  
 صرف باپ کو ہے بیٹے نہیں کوئی تضاد کی بات نہیں  
 اور نہ ہی کوئی عقلیت پسندی"  
 ہے بلکہ یہ ان حقائق کا سادہ سا اظہار ہے جو انجیل کے مندرجہ بالا کلمات  
 پھر حجاز صفحوں کے بعد وہ لکھتے ہیں:

"انجیل ہمارے سامنے اس زندہ جاوید خدا کا تصویر پیش کرتی ہے  
 یہاں بھی صرف اس بات پر زور دیا گیا ہے کہ وہ خدا کو مانا جائے  
 اور تنہا اسی کی مرضی کی پیروی کی جائے اور جو چیزیں وہ (حضرت  
 مسیح) کا مطلب اور مقصد تھیں۔"

ڈاکٹر حجاز نیک کے ان لہجوں اقتباسات کو پیش کرنے سے ہمارا مقصد یہ ہے کہ جب بھی  
 غیر مابعدی اور دیانت داری کے ساتھ انجیلوں کا جائزہ لیا گیا ہو، وہاں نے  
 ہمیشہ فیصلہ دیا ہو کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے اپنے بارے میں ایک "خدا کا بندہ"  
 اور پیغمبر ہو چکے ہوں گے اور بات نہیں کہی ان کا کوئی ارشاد آج کی انجیلوں میں  
 بھی ایسا نہیں ملتا جس سے ان کا خدا ہونا یا خدا کا کوئی "مقررہ نمونہ ثابت ہو سکے۔"

۱۳۸۵ھ

Harnack, What is Christianity PP. 128, 131

trans. by Thomas Bailey Saunders,

New York 1912.

مسیح نے کیا کہا، لیکن اپنے اپنے میں انہوں نے خود لفظ  
 استعمال کئے ہیں، ایک خدا کا بیٹا اور ایک مسیح یعنی "خدا کا  
 بیٹا اور آدم کا بیٹا، اگر ہم ان دونوں الفاظ کو قریب سے دیکھیں تو  
 ہمیں یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ ان لفظوں سے حضرت  
 مسیح کی مراد کیا تھی؟ ..... آئیے ہم پہلے یہ دیکھیں  
 کہ "ابن اللہ" کے منصب کے حقیقی معنی کیا ہیں! حضرت  
 مسیح نے اپنے ایک ارشاد میں اس بات کو خود واضح کر دیا  
 ہے کہ انہوں نے اپنے آپ کو یہ لقب کیوں دیا یہ ارشاد  
 مسیح کی انجیل میں موجود ہے اور جیسے کہ توقع ہو سکتی تھی  
 انجیل پڑھنا میں نہیں ہے اور وہ یہ کہ کوئی بیٹے کو  
 نہیں جانتا سوا باپ کے اور کوئی باپ کو نہیں جانتا  
 سوا بیٹے کے اور اس کے جس پر بیٹا اسے کاہن کرنا چاہے  
 اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت مسیح کو اپنے  
 "خدا کا بیٹا" ہونے کا جو احساس تھا وہ اس بات کے  
 عمل نتیجے کے سوا کچھ نہیں تھا کہ وہ خدا کو "باپ" اور  
 اپنے "باپ" ہونے کی حیثیت سے جانتے تھے، لہذا  
 اگر بیٹے کے لفظ کو صحیح سمجھا جائے تو اس کا مطلب  
 خدا کی معرفت کے سوا کچھ نہیں ہے، البتہ یہاں وہ چھوڑ  
 پر غور کرنا ضروری ہے۔ پہلی بات یہ کہ حضرت مسیح  
 اس بات کے قائل ہیں کہ وہ خدا کو اس طریقے سے  
 جانتے ہیں کہ ان سے قبل کوئی نہیں جانتا تھا .....  
 اس معنی میں حضرت مسیح اپنے آپ کو خدا کا

اسلام کا نام ایک وقت دور  
 اس سال کا جشن سنی، عظیم، عظیم اور جامع ہے۔  
 اپنے مخصوص رنگ و رو بہ اور کھیلنے، دیکھنے کی ہے۔  
 ان کی ایک جامعیت میں کائنات کی ایک تصویر ہے۔  
 روحی، اگر یہی رنگ و رو بہ ہے جو چاہیے۔

اسلام کا نام ایک وقت دور



# قرآن حکیم کی تعلیمات

ڈاکٹر صفیر حسن معصومی  
ادارہ تحقیقات اسلامیہ اسلامیہ اسلام آباد

اس دور میں جبکہ نزول قرآن پر چودہ صدیاں گزر چکی ہیں اور قرآنی احکام کے افہام و تفہیم کے لئے جیسے اور کئی نغمہ نغمہ پاکستان و دیگر ممالک میں منعقد کی گئی ہیں۔ یہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اسلام اور مبلغ اسلام کی تعلیمات کو لوگوں کے سامنے زیادہ سے زیادہ بیان کیا جائے تاکہ ان کے دماغ میں تعلیمات گھر کر گئی جائیں اور ہر وقت اثر کرتی رہیں۔ میں آپ کے سامنے حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کا جو درحقیقت قرآن حکیم کی تعلیمات ہیں جن میں جملہ خاکہ پیش کرنا چاہتا ہوں، تاکہ وقت کے تقاضے کے مطابق آپ پر بار خاطر ہو۔

ہم مسلمان ہونے کا دعویٰ رکھتے ہیں اسلام کے معنی ہیں ایک اللہ کے سامنے سر جھکانا، توحید کا اعتقاد، خدائے وحدہ لا شریک کی پرستاری، ایک خدا کا اعتقاد تقریباً ہر مذہب کی تعلیم ہے، اس بارے میں اسلام کو کوئی خصوصیت حاصل نہیں، البتہ اور مذاہب میں ایک خدا کے اعتقاد کے ساتھ اپنے من کے موافق گردھی ہوئی صورتوں اور بتوں کو اپنے اپنے خدا کا مظہر بتایا گیا ہے۔ ایسے خیالی اور مادی خدا ہیں جو حقیقت میں نہیں ہوتے ہیں کہ ہم خدا کو ایک شخصیت کے طور پر تصور کرتے ہیں۔

خدا کی طاقتوں کے مظاہر کو اسلام میں بڑی سختی سے باطل قرار دیا گیا ہے، یوں تو اس تعلیم کے پرچار کرنے والے سارے انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات ہوئے ہیں مگر اس کی مکمل اور ہمہ گیر تعلیم آقائے نامہ اور رسول پروردگار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے دی۔ اسلام کی تبلیغ ابتداء آفریقہ سے سب انبیاء کرام کرتے رہے، البتہ ان کے تبلیغی کارنامے، مخصوص قوموں زبانوں، نیز ملکوں کے محدود دور رہے۔ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمت سامنے عالم کے لئے ہوئی اور دنیا کی ساری اقوام کے لئے اور خود آپ کے زمانے اور آپ کے بعد سارے زمانے کے لئے۔ اس نے آپ کی تعلیمات میں ہر گز نہیں اور تقریباً چودہ صدیوں کے گزر جانے پر بھی تقویم پائی نہیں کہے جاسکتے۔ آج کیا ہمیشہ کے لئے یہ اہم اور مفید ہیں۔ اور ہر طرح کی ترقی، منہاج اور بہبود کے حصول کے لئے ترقی، حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات درحقیقت خدائی تعلیمات ہیں جن کو قرآن پاک کے روپ میں اللہ تعالیٰ نے آپ پر نازل کیا۔ ہمارے اعتقاد میں قرآن پاک اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے جو ہماری زندگی کے لئے ایک فائدہ مند عمل ہے۔ ہم صرف ایک اعتقادی مذہب نہیں، عملی مذہب ہے اور دین و دنیا دونوں ملکوں میں ترقی اور سعادت حاصل کرنے کے طریقے



سکھاتا ہے، اس کے قوانین اور شروط قرآن پاک میں مدون و مرتب ہیں جن کو پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیروکاروں کو بتایا اور ان کے مطابق عمل کر کے دکھایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بعد تمہارے لئے راہنمائی کو یہ کتاب اور میری عزت کافی ہے۔ کتاب قرآن حکیم ہے جس کو ہر انسان اگر سمجھنا چلے تو خود پڑھ سکتا ہے اور سمجھ سکتا ہے۔ یہ کسی خاص گروہ اور افراد کا دلیفہ نہیں۔

اور عزت سے مراد ان کے اصحاب اور پیروکار ہیں جنہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن سیکھا اور قرآن پاک کے احکام پر عمل کرنے کے طریقے سیکھے یہ کتاب اور یہ طریقہ انہیں کی وساطت سے ہم لوگوں تک پہنچا۔ نسل بن نسل چودہ سو برسوں سے گزرتے ہوئے پہنچے ہیں۔ امتداد زمانہ کی وجہ سے آج ہم ان احکام کی اصل روح کو کچھ بیٹھے ہیں یہی وجہ ہے کہ آج ہم مسلمان ساری دنیا میں اپنی و خواری کے شکار ہیں۔ چودہ سو برس پیشتر اسی خدائی کتاب قرآن پاک کے مطابق چلتے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے طریقوں پر عمل کرنے کی بدولت مسلمانوں نے محض پالیس سال کے مختصر عرصہ میں اپنی کسی تعداد اور کم مائیگی کے باوجود دنیا کی بڑی طاقتوں، روم اور ایران کی سلطنتوں کو اپنے زیر نگین کر لیا اور پھر جلد ہی سارے عالم پر چھا گئے۔ اور تقریباً دس گیارہ صدیوں تک دوسری قوموں کے راہنما رہے تو کیا آج جبکہ ہم تین چار ہزار ملین نفوس کی تعداد رکھتے ہیں اور دنیا اقوم عالم سے آگے نہیں بڑھ سکتے، اگر اب تک نہ بڑھ سکے تو کیا اس کی وجہ تو صرف یہی نظر آتی ہے کہ جب ہم قرآنی احکام کے چمکے پیروکار تھے تو ہمیں ترقی حاصل ہوئی اور جبکہ ہم تیرہ صدیوں کے انداز بھر قرآنی احکام سے دور جا پڑے تو ترقی سے بھی دور جا پڑے۔

کسی دین کے اصول و شرائط ہمیشہ بنیادی ہوتے ہیں ان کے ساتھ کچھ فروغ تو ضم ہو سکتے ہیں مگر کسی اصول یا شرائط میں تبدیلی نہیں ہو سکتی، کیونکہ ایسا کن اس دین و مذہب کی بنیاد کے مرادف ہے۔ اس طرح ہم قرآن حکیم یا پیغمبر اسلام کے بتائے

ہوئے اصول و شرائط میں کوئی تغیر و تبدل کا حق نہیں رکھتے ان بنیادی احکام و شرائط کو ہاتھ دگنا کے معنی میں کہ وہ دین اسلام نہ رہے بلکہ کوئی دوسرا دین و مذہب بن جائے۔ آئیے دیکھیں کہ رجحانی اور اسلامی بنیادی تعلیمات کیا ہیں جن کی وساطت سے مسلمان بنے اور اقوام عالم کے صدیوں تک رہنما اور دنیا کے صدر نشین رہے۔

قرآن حکیم کی تعلیمات اور احکام کا خلاصہ محل طور پر پانچ عنوانوں کے ماتحت بیان کیا جاسکتا ہے، یہ وہ احکام ہیں جن پر عمل پیرا ہونے کی ضرورت بتائی گئی ہے۔ ایسے تو اور بھی بہت سی تعلیمات ہیں جن کا تعلق اعتقاد و تارک سے ہے اور جن کی تفصیل کسی دوسرے وقت میں کی جائے گی۔

(۱) سب سے پہلے ہم قرآن پاک کے عبادات کے احکام کا ذکر کرتے ہیں، ان احکام کے بجا آنے سے بندہ اور خالق کے درمیان رشتے کا ثبوت ہوتا ہے، اور یہ رشتہ مضبوط سے مضبوط تر ہو جاتا ہے، خود ان احکام کے مختلف انواع ہیں، ایک تو وہ احکام جو جسمانی و روحانی یکے جاتے ہیں جیسے نماز کا حکم اور روزے کا حکم ان کا تعلق بندہ اور خدا کے مابین لگاؤ، اور رشتہ پر موقوف ہے کیونکہ ان عبادتوں سے افراد خود اپنے لئے فائدے حاصل کرتے ہیں، دوسرے افراد کو ان عبادات سے کوئی براہ راست نفع نہیں ہوتا۔ البتہ کچھ اور شرائط ان عبادات سے تعلق رکھتی ہیں جیسے نماز کے لئے طہارت و پاکی، جماعت اور مخصوص اوقات جن کا تعلق دوسرے افراد سے بھی ہے۔ اور اس لئے سماجی یکجہتی اخلاقی برتری وغیرہ کا حصول ان سے ہوتا ہے، جن کی تفصیل کا یہ وقت نہیں ہے۔

السنوس یہ ہے کہ آج ہم ان احکام خداوندی کی پرواہ نہیں کرتے معدودے چند غریب و نادار خماز اور دونوں کے لیتے ہیں ورنہ قال ہی خال برٹے لوگ یا ماڈرن تعلیم یافتہ حضرات ان کی پرواہ کرتے ہیں اور جب اصل حکم کی پرواہ نہیں تو شرائط کی کون پرواہ کرے؟ غرض عام طور پر یہ دیکھا گیا ہے کہ



پاک کا خیال ہے نہ تاپا کی سے پر ہیز، نہ ستر پوشی کا خیال نہ  
ان عبادات کا خیال، کھلانے کو مسلمان ہیں، اطہارت کا نہیں  
مطلق خیال نہیں ہوتا، جاہل عوام اور یاداری قسم کے لوگوں کو  
یاد نام کریں گے تو علم حاصل ہے اور نہ تہذیب و تہذیب پھر  
میں وہ کچھ بہتر ہیں کہ بیٹے بڑوں کے کہنے سے اصلاح قبول  
کرنے کو تیار ہو جاتے ہیں، اب تو تہذیب لو کی یہ ہوا اپنے لگی ہے  
کہ حالت جنابت میں بھی پاکی حاصل کرنے اور غسل کرنے کو ضروری  
نہیں سمجھتے، بلکہ عیث خیال کرنے لگے ہیں۔

ستر پوشی دو سورتیں ہیں، جس کا تعلق اخلاقی سے  
یعنی ہے، عام طور پر اسلام کا یہ حکم سمجھا جاتا ہے کہ مرد کی عورت  
میں جسم کے جس حصے کو چھپانا فرض ہے وہ زیر ناف سے زانو تک  
ہے، اور عورت کی عورت "سرت" پر تک سارا بدن ہے جس  
سے صرف چہرہ دونوں ہاتھ پنچوں تک اور دونوں پیرکھنوں  
استثنائی ہیں۔ اس عام حکم کے خلاف یہ بات رائج ہے کہ مرد تو  
پیرسوت پینٹ کے فیشن کی وجہ سے جبری طور پر اسلامی  
حکم کو بجا لاتے ہیں، مگر صنف نازک کی یہ کوشش ہے کہ جتنا  
زیادہ سے زیادہ ہوسکے اپنے بدن کا مظاہرہ کرے، جماعت  
وراثات کا کیا ذکر اپونک اٹینشن رتوجہ تنظیم، ڈسپلن وغیرہ  
کے متعلق جو قرآنی احکام ہیں وہ نماز کی عبادت میں شامل ہیں  
میں نے یہ سب مضحکہ خیز سمجھے جاتے ہیں۔ اولیٰ جن جمعہ کی نماز کے  
وقت اپنے میسٹ میچ شروع کرتے ہیں کہ کامیابی حاصل ہووے  
اس مساوات کو ازمنہ و سلی کی محض فرسودہ بات سمجھتے ہیں جس کا  
کو علامہ اقبال مرحوم نے اس طرح کیل ہے :۔

ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے محمود و ایاز  
کوئی بندہ رہا اور نہ کوئی بندہ نواز  
اسی طرح بچہ کون سے ہمدردی کا خیال نہیں کیونکر ہو سکتا  
ہے! جب کہ ہم مذہب کے حکم سے من موافق ہیں، یہ یونانی  
فیلک ہیں، تین تین جاتی ہیں کہ سال میں جسم کا تنقیہ ایک بار  
ہو رہی ہے احمد سال میں ایک ماہ کے روزوں سے سارے

اعضا کی ایسی طرح صفائی ہو جاتی ہے، جسم کے ہر ذرہ کی میل  
دور ہو جاتا ہے، یہاں تو یہ خوف مسلط ہے کہ اس بھوک نے  
سے بدن کمزور اور دبا ہو جاتا ہے۔

(۲) انہیں عباداتی احکام کی دوسری قسم دو احکام ہیں  
جن کا تعلق افراد کے مال و دولت سے ہے یعنی زکوٰۃ اور صدقات  
کے احکام، صدقات تو خیر اپنے اختیار پر ہیں، مگر صاحب استطاعت  
اور صاحب نصاب کے لئے مال کی زکوٰۃ نکالنا فرض کر دیا گیا ہے  
جس کا نصاب چالیسواں حصہ ہے اور تفصیل سب حضرات کو معلوم  
ہے۔ زکوٰۃ کے نکلنے سے غرض یہ ہے کہ نابخرہ کار اور غریب  
و نادار یتیم و مسکین بیوہ اور مساکین و یتیم و مسکین کو مالی اعانہ  
حاصل ہو جائے، اور مال و دولت کا اجتماع چند ہاتھوں تک  
محدود نہ رہ جائے۔ ساتھ ہی یہ حکم بھی دیا گیا کہ زکوٰۃ دینے والا  
لینے والے پر احسان و جملے۔ ورنہ اس کا خرچ کرنا ناپائیدار ہوگا  
اور زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ خدائی دین احسان جملے والے کے ذمہ  
رہ جائے گا۔ اس طرح زکوٰۃ لینے والا اسلام میں ذلیل و خوار نہیں  
سمجھا جاتا اس لئے اس کو اپنے سے نیچے نہ سمجھنا چاہیے۔ نہ لینے  
والے کو نہ برابر احسان ہونے کا خیال ہونا چاہیے۔

انہیں عباداتی احکام کی تیسری قسم وہ احکام ہیں جن کا  
تعلق افراد کی جہان جسم اور مالی بینوں سے ہے جیسے حج اور  
نہد و کفارہ کی ادائیگی۔ اس خاص طریقہ عبادت یعنی حج  
کی ادائیگی سے عید اور مجود کے رشتے کے قوی ہونے کے  
علاوہ دنیا بھر کے مسلمانوں کے مابین سے ایک جگہ آپس میں  
ملنے ہیں، اس طرح بین الاقوامی میل و جھٹ اور یکا گیت کا  
حصول بھی مقصود ہے۔ نئی تہذیب کے علمبردار درالکمال  
کی توصیف و تعریف کریں گے۔ صدیوں کے پرانے حج  
کو کیونکر سراہیں گے کہ یہ بھی ازمنہ و سلی یعنی میڈیول ہیریڈ  
(Medieval Period) کا طریقہ ہے جو رائج ہے۔

(۷) قرآنی احکام کے دو سب سے عنوان کے ماتحت، ہمارے  
احکام کا ذکر کرنا چاہتے ہیں جن کا تعلق خود افراد سے ہے



ان احکام کا اثر افراد کے آپس کے معاملات پر پڑتا ہے اور ان کا تعلق روزمرہ کی زندگی سے ہے، ان احکام کی بنیاد فلو، عی، نیت، انصاف اور ایثار پر ہے۔ ان میں شادی، بیاہ، خرید و فروخت، لین دین، قرض، رہن، ترکہ وغیرہ سارے معاملات کے احکام جو انسان کو پیدائش سے لیکر وفات تک اپنے معاشرہ میں پیش آتے ہیں شامل ہیں، ان احکام کی سبب آوری سے قوم کی طاقت بڑھتی ہے اور اس کی تنظیم چلتی چلتی ہے اور ان سے ایک معاشرے کے سارے افراد کے شہری حقوق کی نگہداشت مقصود ہے۔

(۳) دوسرے عنوان کے تحت وہ سارے قرآنی احکام آجاتے ہیں جن کا تعلق قوم اور حکومت کے رشتے سے ہے اور جو حاکم کے حقوق کو رعایا پر اور رعایا کے حقوق کو حاکم پر بیان کر دیتے ہیں، یعنی وہ سارے احکام جن کا تعلق صلح و مشورہ، مساوات و انصاف، رواداری، غیر رعایا کی اٹھانے والوں کے حکموں کی پابندی اور ان سب سے امور سے ہے جن کو آج قانون سازی کے دستور العمل سے تعبیر کرتے ہیں (۴) چوتھے عنوان میں وہ سارے قرآنی احکام ہیں جن کو انسانی زندگی اور حرمت و عزت و نیکوگوں کے مال و دولت کی حفاظت کے لئے فرض کیا گیا ہے اور جو قصاص و حدود و عقوبات کے نام سے مشہور ہیں، یعنی قتل، چوری، زنا، تہمت، جھوٹے الزام لگانے، غصب، رشوت لینے دینے اور جو اکیلے کی سزائیں ہیں جن کے متعلق قرآن پاک میں صریح احکام موجود ہیں اور جن کو صدر لوں سے ہم نبھانا پڑتا ہے۔ ان قرآنی احکام کو نفاذ میں مل کر ہم ہر طرح کے ظلم کے شکار ہوتے رہتے ہیں۔ قتل کی وارداتیں، چوری، ڈاکہ زنی، دانا رشوت، اجرو بازاری اغوا وغیرہ جرائم ہوتے رہتے ہیں۔

ماڈرن فرد حکومت کے قوانین ان کا سدباب نہیں کر سکتا کم از کم اسلامی احکام کے نفاذ کرنے کی وجہ سے آج جو برائیوں سے بچ رہا ہے، بلکہ مسلمانوں کے قتل و چوری، ڈاکہ زنی اور اغوا

خوارات بالکل بند ہیں اور ہم چوروں اور ڈاکوؤں پر رحم کھا کر خود اپنے آپ پر ظلم کرتے رہتے ہیں۔ ماڈرن تہذیب عدل و انصاف کے نام سے بے گناہوں کو سزا اور جرائم پیشہ کو رہا کر دیتی ہے۔ برائیاں طریقے کی عدالتیں جن میں بیچ دین اسلام کے مطابق نہیں بلکہ برائیاں قوانین کے مطابق مقدمات کی تحقیق اور فیصلے کرتے ہیں۔ پیشہ ور وکیلوں سے بھری ہڈی ہیں، جن کی علییت اور انصاف اپنے اپنے منکلوں کے بھانے میں صرف ہوتی ہے، اکثر و بیشتر مقدمات میں مجرم رہا اور بے گناہ سزا پاتا ہے۔ بعض بڑے بڑے بیچ جو انصاف و عدل کی کرسیوں پر بیٹھتے ہیں رشوت کی بڑی راتوں کی لالچ میں انصاف و عدل کے نام سے بے انصافی سے گریز نہیں کرتے۔ اور ہم عہد اسلامی کے بعض قاضیوں کی بھٹی اڑاتے ہیں اور خود اپنے زمانے کو نہیں دیکھتے کہ اتنے علم اتنی ترقی اور ایسی تہذیب کے باوجود اس بد اخلاقی اور کمزور کا ثبوت دیتے ہیں جس کا ہم مشکلہ اڑاتے ہیں۔

(۵) پانچویں عنوان کے ماتحت وہ قرآنی احکام ہیں جن کا تعلق مسلمانوں اور غیر مسلموں کے معاملات سے ہے۔ یعنی جہاد اور جنگ کے قوانین حالت امن میں اسلامی حکومت اور غیر اسلامی حکومتوں کے تعلقات، جن کو آج ہم بین الاقوامی امور سے تعبیر کرتے ہیں۔ جہاد لغوی معنی میں کوشش کو کہتے ہیں جنگ نام طور پر جہاد کے معنی مذہبی جنگ سمجھتے ہیں۔ جہاد کی تعبیر غلط نہیں پیدا کرتی جو اسلام کوشش کو کہتے ہیں جس کے ذریعہ انسان اپنی اپنی قوم، اپنے خیال اور اپنے دین کی حفاظت کرے۔ کمزور ہونے پر دل سے کسی غیر دینی بات کو برا بھنا بھی جہاد ہے۔ ہاتھ اور مال سے کوشش کو جہاد کہنا بعد کی بات ہے، اس طرح زبان و قلم سے بھی جہاد ممکن ہے۔

۱۔ قرآنی احکام جن کا مختصر خاکہ میں نے آپ کو گزشتہ صفحے پانچ عنوانوں کے تحت پیش کیا ہے تاکہ قاری کو جہاد کی ضروری احکام ہمارے سامنے آجائیں، اور بخیر کر سکیں کہ کتنے کی یہ وی ہم کرتے ہیں اور کتنے احکام کی غفلت و غبی رہی



ہو چکا ہے۔

ان ساری قرآنی احکام کا دار و مدار خدا کے خوف پر ہے جب تک انسان کو اللہ کا ڈر حاصل نہ ہو گا وہ اپنے اعمال و افعال کو درست نہیں کر سکتا بلکہ دنیا کے رنگین تماشوں کا شکار ہو جاتا ہے اس ڈر کے بغیر انسان کسی اپنے اخلاقی کو بدلہ نہیں کر سکتا۔ خصوصاً دارِ ثواب و جنت و شفقتِ اخوت و مساوات۔ پھر وہی اور بہت کبھی کسی میں نہیں پائی جاسکتی جب تک کہ اس میں خدا کا ڈر نہ ہو اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ ان الکرم عند اللہ انتقا کہ رتھ میں سب سے زیادہ شرافت اور بزرگی والا وہ ہے جو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے، وہ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا کبھی کسی کی برائی نہ چاہے گا نہ رشوت لے گا نہ چورانی چوری، زنا، غیبت، حسد، ظلم اور نا انصافی میں مبتلا ہو گا۔ خوفِ خدا ہی انسان کو ہر قسم کی لالچ اور تاروا جیسی ملامت و رغبت اور ہر طرح کی برائیوں سے بچا سکتا ہے، اس لئے حضور روحی و نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "جب تم عبادت میں کھڑے ہو تو یہ یقین رکھو کہ تم اللہ تعالیٰ کے آگے کھڑے ہو اور اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو اگر ایسی حالت ظاہری نہ ہو تو آگے ضرور یقین رکھو کہ تم اللہ تعالیٰ کے آگے کھڑے ہو اور اللہ تعالیٰ تم کو دیکھ رہا ہے، جب کسی کو یہ خیال ہو کہ اللہ تعالیٰ دیکھ رہا ہے تو انسانیت سے دور ہے کہ وہ انسان اللہ تعالیٰ سے نہ ڈرے اور اپنے اعمال کو اللہ تعالیٰ کے حکموں کے مطابق درست نہ کرے۔ اللہ تعالیٰ ہم بھوں کو توفیق عطا کرے کہ اس سے ڈریں اور اس کے احکام کی پیروی کریں۔

دا خرد عوانا ان الحمد للہ رب العالمین

خود سننے کہ بھی دیا لا الہ الا توکب حاصل  
دل و نگاہ مسلمان نہیں تو کج بھی نہیں

اس میں جن کے مطابق عمل کرنے کی دعوت قرآن پاک دیتا ہے وہ جن کی پیروی کے بغیر ہم مسلمان نہیں کہہ سکتے یہ سارے ہم قوانین فطرت کے مطابق ہی ہیں، بلکہ خود قوانین فطرت جن کو ہم بھلا بیٹھے ہیں۔ ایمان تو صرف قلبی اعتقاد کا نام ہے اس اعتقاد کا اظہار عمل سے ہو سکتا ہے اور اعتقاد کے نین کام کرنے کو اسلام کہتے ہیں مغرض انہیں احکام پر چلنے والے مسلمان اور نہ دینی میں فکر ان بنے اور دنیا کے رہنا کے جب سے یہ ایمانی طاقت مسلمانوں سے رخصت ہو گئی مسلمانوں نے ان احکام پر چلنا چھوڑ دیا تو آہستہ آہستہ ان طاقت بھی رخصت ہو گئی اور دینی کے شکار ہو گئے۔ قرآنی احکام کسی حال میں بدلے نہیں جاسکتے، ان کے بدلہ پائی گا (BY LAW) اضافہ کئے جاسکتے ہیں یہل کی حدود میں ہیں اجازت ہے کہ ہم اپنی عقل اور سمجھ کام لیں، مگر ان بنیادی احکام میں سے کسی حکم کو گھسا بڑھا نہیں سکتے۔ کیونکہ اسلام نام ہے انہیں احکام کے مجموعہ کا اسم ہے الفاظ میں قرآن ماننے والا کوئی حکم اگر سخت یا سبیل عمل معلوم ہو تو یہ تصور ہماری سمجھ کا ہے، قرآن پاک صوری نہیں، آہستہ آہستہ علم کی زیادتی اور سائنس کی ترقی بہت سے قرآنی احکام اور الفاظ زیادہ سے زیادہ کھلے رہے ہیں، یہی ہم میں آنے لگے ہیں مثلاً ہم رب العالین و ربی یا عالموں کا پالنے والا کا مفہوم معلوم تھا، مگر سائنس کے ربات سے مشاہدہ ہو گیا کہ بہت سے عالم موجود ہیں، بہت سے افلاک یعنی پلینٹس (PLANETS) ہیں۔ پہلے ہم ان کی تعبیر وہ سری طرح کرتے تھے۔ اور ایک نوع کو ایک عالم قرار دیتے تھے۔ آج ان کے معنی اور ظاہر ہو گئے۔ یہ واضح ہے کہ علم کی ترقی کے ساتھ ساتھ قرآن حکیم کے معانی کھل جاتے ہیں اس لئے پروردگار نے ہمیں تعلیم دی ہے تاکہ ہم اس علم کو حاصل کر سکیں اور دیکھ سکیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو کتنا علم عطا کیا ہے۔



# دعائے راج

## ملا واحدی

اللہ تعالیٰ کی اپنی شان تو یہ ہے کہ جب کسی کام کو کرنا چاہتا ہے یا کسی چیز کو وجود میں لانا چاہتا ہے تو فرماتا ہو جا، پس وہ ہو جاتی ہے۔ اِسْمًا اَوْ صُرًا اِذَا اَسْرَادَ شَيْئًا اَنْ يَقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ (سورہ ۳۶ آیت ۸۲) لیکن انسانی کاموں میں اس نے دو سراط طریقہ رکھا ہے، انسانوں کو احکام اور قوانین اور مضابطوں، قاعدوں کی پابندی کرنا کر بخل دینا ہے۔ پہلے بوجہ اور پسینہ بہاؤ، پھر ایک ایک دانے کے ہزار ہزار دانے لیلو، اُسے قدرت ہے کہ بغیر بونے فصل اگا دے، مگر ایسا کرتا نہیں، بلکہ قوانین زراعت کی خلاف ورزی ہوتی ہے تو فصل کو برباد کرتا ہے۔

حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے اَلشَّيْءُ وَشَاءَ اِلَّا شِمَامٌ مِنْ اِلٰهِ۔ ہمارا فرض ہے کہ جہد و جہد کریں۔ جہد و جہد کو بار آورالشرکیہ کا جس جہد جہد کرنی چاہئے اور اس کے بار آور ہونے کو اللہ پر چھوڑنا چاہئے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ انسان کی تمنا میں کسی و عمل کے بغیر نتیجہ نہیں دکھاتیں۔ تہہ بیر کیجئے اور تہہ بیر کرنے کے بعد ملنے کے لئے ہاتھ اٹھا لیں۔ لِیَسِّرَ لِّلْاِنْسَانِ رَاكًا مَّا صَعِيَ (سورہ ۵۳ آیت ۳۹) نہیں وہ آدمی کے گرجہ کچھ سی کی ہے۔ وَ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ اِذَا غَوَّیْتُ اَنْجِبْ لِّکُمْ (سورہ ۴۰ آیت ۶۰) تمہارے رب نے کہا، تم مجھ سے

دعائیں مانگو میں تمہاری دعائیں قبول کروں گا۔ مگر اَلَّذِیْنَ یَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِیْ سَیَذٰلُکُمْ جَهَنَّمُ اَوْ اٰخَرَتُکُمْ (سورہ ۴۰ آیت ۶۰) مگر جو لوگ ہیں اور میرے احکام کی تعمیل نہیں کرتے (اور میرے قوا کی پابندی سے سرتابی بہتے ہیں) انہیں احکام نہ ملے قوانین پر نہ چلنے کی سزا سبکتی پڑے گی) وہ عنقریب (و قوار) اور ناکام) ہو کر جہنم میں جا لیں گے۔ یہ تو کافروں کے ہے کہ اللہ کے احکام اور قوانین کی خلاف ورزی کے ہا ہیں اور امید باندھتے ہیں کہ اللہ انہیں سہارا کرے گا۔

وَمَا دَعُوْا الْکٰفِرِیْنَ اِلَّا فِیْ ضَلٰلٍ (سورہ ۴۰ آیت ۶۰) دعا کے ساتھ تہہ بیر ضروری ہے اور تہہ بیر کے ساتھ ضروری ہے۔ تہہ بیر یہی ہے کہ اللہ کے احکام اور قوانین اور قواعدوں سے سرکشی نہ کی جائے۔

اگر تہہ بیر کرنے کے باوجود دعائیں قبول نہ ہو تو بھیجیے گرا اور قوانین اور مضابطوں، قاعدوں کی تعمیل میں کہیں جھوٹا ہے، یا پھر اللہ تعالیٰ میں کوئی نعمت اس سے بہتر عطا والا ہے۔ اللہ کسی شخص اور اپنے عمل کو ضائع نہیں کیا کرتا۔ ارشاد ہے۔ لَا تُهِنُّمُ اٰجُرُ الْمُحْسِنِیْنَ (سورہ ۴۰ آیت ۶۰)



کتنی عجیب اور افسوس ناک بات ہے کہ مذہب پرست  
و حاکمیت دوست ممالک ہندوستان و پاکستان میں  
بھدا اور کچھتری صدائوں کی جیسی خراب حالت ہے جیسی  
ہب اور غیر روحانی ملکوں میں مولیوں کی نہیں ہے۔  
پا، امریکی، اور روس وغیرہ کے جانور ہندوستان پاکستان  
انسانوں سے بڑھ کر صاف ستھرے، تندرست اور  
سند ہیں۔ وہاں جانور وارث نہیں پھرتے، یہاں انسان  
ث پھرتے ہیں اور وہاں جانور کی پرستش ہے یہاں  
ن نے انسان کو بھلا دیا ہے۔

ہندوستان کی بڑی آبادی گائے کی بیماری ہے  
وہ ہونے کے لئے خدا کا مانتا لازمی نہیں ہے۔ گائے کا مانتا  
ہے، لیکن اس اپنے معبود کو ہندو رکھتے کہاں ہیں؟ مکان  
ن کو شہر میں ہندوؤں کی یہ مانتا رہتی ہے؟ مکان کا ایسے  
ن میں جہاں روشنی اور ہوا کا گز نہیں ہوتا۔ جہاں اُسے برق  
جاتی ہے۔

مذہب اور غیر روحانی ملک جانوروں کا کام شیعوں  
لیتے ہیں، مذہبی اور روحانی ممالک میں آپ نے جانور  
انسانوں سے لیتے اور انسانوں کو انسانوں کا گھوڑا بناتے  
ہوگا۔

انسان کی غلطی انسان ہندوستان کے کس شہر میں  
اٹھاتا، ذرا غلط کیجئے۔

ساؤن کا مہینہ ہے سب باران رحمت سے لطف  
ن ہو رہے ہیں، مگر ایک انسان بائبل ہمارے ہی جیسا انسان  
بہر صورت نہیں، عورت صورت بھی سامنے سے جا رہا ہے  
نہ ہر بڑا سا ٹوکرا ہے۔ اس ٹوکرا سے میں کھا نہیں ہو  
نہ ہے، جانوروں کی غلطی نہیں ہے۔ انسانوں کی  
نہ ہے، اور وہ غلطی ہمارے ہیہ بہہ کر اس کے  
نہ ہے۔

اگر میں ہر چند چیزیں انہی دے گئے ہیں ان میں فلسفہ

بڑی اچھی چیز ہے، لیکن ہم نے اس کی بھی مٹی لپٹ کر ڈالی ہے۔  
پاکستان قائم ہونے سے پہلے دلی ہو سبیل کیٹی ہوئی  
ممبر کراچی آٹھ تھا تو دلی واپس جا کر یہاں کی صفائی ستھرائی کے  
ہل بامدھ دیتا تھا، اسی دلی ہو سبیل کیٹی کے فکر حفظ ہج سے  
کو خرب جھاڑتا تھا۔ میں اکتوبر ۱۹۴۷ء میں کراچی پہنچا تو جس  
بھی یہاں واقعی صفائی ستھرائی کے آثار پائے، لیکن اب  
کیفیت کیلئے؟ میں کراچی شہر کے اور منہ میں نہیں، کراچی  
سے سات آٹھ میل باہر میں جگہ میٹھا ہوں جو قد رتی ہوئے کے  
اعتبار سے کراچی کی بہترین جگہ ہے۔ مگر اتنا انتظام نہیں ہے  
کہ گٹر صاف رہیں اور غلطی ان میں سے نہ اُٹے اور ہمیں کہتا  
نہ پڑے کہ اس فلسفہ سسٹم سے تو ڈرائی سسٹم بہتر تھا۔

ہم غالباً ابھی یہ بھی نہیں جانتے کہ ہسپتالوں سے  
زیادہ حفظان صحت کی طرف توجہ دینی چاہئے۔ حفظان صحت  
کی طرف توجہ کرنے سے ہسپتالوں کا خرچ گھٹتا ہے اور لوگ  
بیماریوں کی تکلیف سے بچ جاتے ہیں۔ بیماری میں مبتلا کر کے  
علاج کرانا ہرگز قابل تعریف نہیں۔

طہرت کو خرد کے رو برو کر  
تسخیر مقام رنگ دبو کر

تو اپنی خودی کو کھو چکا ہے  
کھوئی ہوئی شے کی جستجو کر

باوا آدم اور اماں بھڑا کی ادلا د بڑھتے بڑھتے  
کرڈا ارض کے گوشہ گوشہ میں پھیل گئی اور ایک دوسرے  
کو بیگانہ تصور کر بیٹھی۔

اللہ تعالیٰ ان سب کا قائل اور پرورش کنندہ ہے  
وہ شروع سے انبیاء کی معرفت انہیں سمجھاتا رہا ہے کہ تم آدم  
اور حوا کے پوتے پر پوتے ہو۔ آپس میں بھائیوں کی طرح  
رہنا چاہئے، ایک دوسرے کے ساتھ اچھا برتاؤ رکھو  
ایک دوسرے کا خون نہ بہاؤ۔ ایک دوسرے کا خون نہ بہو



ٹیلیوژن نے دور دور کے پھڑپھڑے ہوؤں کو آنے سے  
لا بٹھا دیا ہے۔ اگرچہ ابھی زمین کی طٹا میں کھینچنے  
پھڑپھڑے ہوؤں کے آنے سے بٹھنے سے قائل  
پہنچا ہے بلکہ موجدین ایسے آلات ایجاد کرنے کی  
ہیں کہ ایک ملک کو دوسرے ملک سے اتنا قریب کر دے  
اپنی جگہ سے بیٹے بنیر ایک ملک دوسرے ملک کا  
کر ڈالے۔ تاہم ان موجدین ہی کے ہم قوموں کی طرف  
عالمگیر برادری

اور مذہب انسانیت

کا آداب بھی سنی جاتی ہیں اور امید سی جی۔ صحت  
کہ شاید انسان کی انسانیت کسی مرحلے پر رہے  
لے آئے۔



قابل کی تعلیم نہ کرو، خاتم الانبیاء کی نسبت تو یہاں تک کہ  
دیا گیا کہ یہ کسی خاص گروہ کے ہادی نہیں ہیں، یہ دنیا کی کل قوموں  
کے ہادی ہیں، اور قرآن و تبارک ہر قوم کی ہدایت کے لئے ہے  
اور تقیام قیامت ہر قوم کی ہدایت کے لئے ہے۔ ہندوستان  
کا شور بھی اسے سنے گا تو اس کے کان سے بھر کر پہنچے نہیں  
کئے جائیں گے۔ اسلام کا کام خالق و مخلوق کا رشتہ جوڑنے کے  
علاوہ آپس کے رشتوں کو جوڑنا ہے۔ اسلام نوع انسانی کے  
اتحاد کا علمبردار ہے۔

خاتم الانبیاء اور قرآن کریم کے نام لیا کہ عرصے  
دنیا کی امامت اور قیادت کے اہل نہیں، لیکن اللہ جو رب  
العالمین ہے اور رحمن رحیم ہے اپنا مشاوری سروں کے ہاتھ  
سے پورا کر رہا ہے۔ ریلوں، ہائی کے جہازوں اور ہوائی  
جہازوں نے زمین کی طٹا میں کھینچ دی ہیں۔ اور ریلوں اور

## حمد

جناب فضل کریم افضل

میر انالقی، میرا رازق، مرا معبود ہے تو  
زندگانی کامری حاصل و مقصود ہے تو  
ہو مددگار ہر اک کام پتیری تو فنیق  
مجھے جملہ صفات کرم و جود ہے تو  
ہر جگہ جلوہ ترا، تو ہے نہاں اور عیاں  
ذہے ذہے میں ہے قدرت تری، موجود ہی تو  
تو ہی کریم کو عطا راہ ہدایت مولا!  
میرا ایساں ترا شاہد ہے کہ مشہود ہے تو  
حمد کا تو ہی سزاوار ہے لے رب عباد  
تیرے محبوب محمد ہیں تو محمود ہے تو



# اسلامی مساوات

(آخری قسط)

اسلام کے سچے نمونوں کو یعنی صحابہ کو دیکھ کر جب واپس جھٹنا ہے تو رومی سپہ سالار سے ایک تجربے کے عالم میں کہتا ہے۔  
 ”یہ لوگ رات کو راہب عبادت گزار اور  
 دن کو فوجی سوار ہیں، اگر ان کے بادشاہ،  
 کالہ کا بھی چوری کرے تو ہاتھ کاٹیں اور اگر  
 زنا کرے تو پتھر ڈالیں“

حضرت مراد بن جیل نے رومی دربار میں فرمایا تھا۔  
 ”ہم نے جس کو بادشاہ بتایا ہے وہ کسی بات  
 میں اپنے آپ کو ترجیح نہیں دے سکتا۔ وہ  
 پردہ میں نہیں بیٹھتا، اپنے آپ کو ہم سے  
 بڑا نہیں سمجھتا، مال و دولت میں اس کو ہم  
 پر کوئی ترجیح نہیں“

یہ ہے اسلامی مساوات کا علی نمونہ۔

ایک بار امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت  
 علی کرم اللہ وجہہ بیٹھے ہوئے گفتگو کر رہے تھے، ایک پہنچا  
 آیا اور امیر المؤمنین سے کہا۔

”میں علیؑ پر دعوت کرنے آیا ہوں۔“

امیر المؤمنین نے حضرت علی رضی اللہ کی طرف دیکھ کر فرمایا۔

جب امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے  
 مصر کی فتح کا ارادہ کیا تو اول صلح کا پیغام دے کر ایک وفد  
 حاکم مصر کے پاس بھیجا جس کا سرور عبادہ کو قرار دیا جو حبشی  
 تھے۔ یہ وفد حاکم مصر کے سامنے آیا تو اس نے کہا کہ ”اس حبشی  
 کو نکال دو، وفد کے لوگوں نے کہا ”یہی ہمارا سرور ہے اور جو  
 کچھ یہ کہے گا اس کے ہم پابند ہیں“ حاکم مصر حیران ہوا اور پوچھا  
 کہ ”تم نے ایک حبشی کو اپنا سرور کیونکر بتایا“ انھوں نے  
 کہا۔ ہمارے درمیان قومیت یا رنگ پر دعوت نہیں بلکہ  
 فضیلت تقویٰ پر ہے۔ اور یہ حبشی ہم سب پر افضل الراس ہے“

فارس کی جنگ میں مغیرہؓ بن شعبہ رستم کے پاس  
 سفیر بنا کر بھیجے گئے۔ مغیرہؓ دربار میں پہنچے تو بلا جھجک رستم کے  
 برابر تخت پر بیٹھ گئے۔ درباریوں میں ہل چل مچ گئی اور انھوں  
 نے مغیرہؓ کو تخت سے اتارنا چاہا۔ مغیرہؓ نے کہا۔  
 ہمارے یہاں تو ایک دوسرے کو غلام بنانے کا دستور نہیں  
 ہم عرب لوگ آپس میں برابر ہیں، ایک دوسرے کو غلام  
 نہیں بناتے“

واقعہ ایندین میں رومی سپہ سالار نے ایک فارس  
 کو مسلمانوں کے حالات دریافت کرنے کے لئے بھیجا۔ وہ پہنچا



ابو الحسن اسلئے کھڑے ہو کر جواب دے گا

حضرت علی رضی اللہ عنہ اور امیر المؤمنین کے سلسلے جواب دہی کے لئے کھڑے ہو گئے، لیکن آپ کی پیشانی شکن آگ بھڑکی۔ یہودی نے اپنا دھڑی پیش کیا، لیکن وہ جھوٹا ثابت ہوا۔ یہودی چلا گیا تو امیر المؤمنین نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا۔ جب آپ کو جواب دہی کے لئے کھڑے ہونے کو کہا گیا تو آپ ناخوش کیوں نظر آ رہے تھے، کیا عدالت میں یہودی کے برابر کھڑے ہونے میں مار محسوس ہوتا تھا؟ حضرت علی کریم اللہ وجہہ نے فرمایا۔

”نہیں نہیں۔ یہ بات نہ تھی، آپ نے مجھے ابو الحسن کہہ کر کھڑے ہونے کو کہا تھا۔ اس لئے مجھے خیال ہوا کہ کہیں یہودی یہ نہ سمجھے کہ مدعا علیہ کا قاص لحاظ ہے جو مدعی کے مقابلہ میں اسے عزت سے مخاطب کیا گیا۔ اس کا ایسا جھٹنا ہماری عدالت کی شان محفلت کے خلاف ہوتا۔“

ایک بار امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک لشکر کی امارت کے لئے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو منتخب فرمایا۔ سعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ماموں تھے۔ سعد جس ابی وقاص کو امارت سونپنے کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انھیں نصیحت فرمائی اور فرمایا :-

”تمہیں لوگوں کا یہ کہنا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ماموں اور ان کے صحابی ہو اللہ کی جانب سے دھوکہ میں نہ ڈالو۔ کیونکہ اللہ برائی کو برائی کے ذریعہ تمہیں مٹاتا بلکہ برائی کو اچھائی کے ذریعہ مٹاتا ہے اور اللہ اور انسان کے درمیان کوئی نسب نہیں سوائے اطاعت کے، تمام انسان اللہ کے دین میں برابر ہیں، وہ سب اس کے بندے ہیں، اس کے نزدیک اطاعت سے وہ فضیلت حاصل کرتے ہیں

اور جو انھوں نے اطاعت کی ہے وہ اسے پالیں گے۔ تم ان کاموں پر غور کرو جن کا تم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پابندی کرتے دیکھا ہے اور انھیں لازم پکڑ لو۔“

جب عین نماز کے وقت ایک بد بخت نے امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو غیبارا اور آپ امامت سے مجبور ہوئے تو حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کو اپنی جگہ پر کھڑا کر دیا، اور وصیت فرمائی کہ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ ہی ان کے جنائزے کی نماز پڑھائیں اور اہل خورسے جب تک مسئلہ خلافت کا فیصلہ نہ کریں یہی خلافت کے فرائض انجام دیں، اس کام میں تین روز کا عرصہ لگا اور آپ تین دن تک تہایت خوش اسلوبی سے اس فرض کو انجام دیتے رہے۔

دیکھو یہ مساوات کے کیسے حیرت انگیز نمونے ہیں۔ کیا تاریخ کوئی ایسی مثال پیش کر سکتی ہے؟ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی خدا ترسی و خدائے اور انصاف پسندی کا یہ حال تھا کہ ایک دفعہ غلام کے کسی قصور پر بغرض تنبیہ اس کا کان مروڑ دیا۔ اس کے بعد آپ کو کچھ خیال آیا اور غلام سے فرمایا :-

”میں نے تمہارا کان مروڑا ہے، تم بھی میرا کان مروڑو، غلام نے کہا۔“ بھلا یہ میری مجال کہ میں آپ کے ساتھ ایسی گستاخی کروں؟ آپ نے فرمایا۔ ”نہیں تم میرا کان مروڑو۔ میں آخرت کے بدلے سے دنیا کے بدلے کو بہتر سمجھتا ہوں؟“ غلام نے مجبور ہو کر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا کان مروڑا۔ آپ نے فرمایا۔ ”اس طرح نہیں میں نے زور سے تمہارا کان مروڑا تھا، تم بھی میرا کان زور سے مروڑو“ یہ تھے اللہ سے ڈرنے والے، عدل و مساوات اور انسانیت کے سچے نمونے۔ کیا آج کے دور میں مساوات



والتسائیت کے مدعی اپنے لیڈروں اور حکمرانوں میں حضرت عثمان کا قہر پیش کر سکتے ہیں۔؟

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے جہد خلافت میں آپ کی ذرہ چوری ہوئی  
تکاش کے بعد پتہ چلا کہ ایک بیٹوی نے ذرہ چرائی جو حضرت علیؑ کے پاس پہنچا  
سنا پنجانہ طلب کی اس ذینے سے انکار کیا۔ کہا ”ذرہ

آپ کی نہیں میری ہے“ یہودی کی اس جسارت پر حضرت علیؑ بھی اللہ عزہ کے دوستوں کو بہت غصہ آیا، لیکن آپ نے لوگوں کو خاموش رہنے کی ہدایت فرمائی۔ اور قاضی شریح کی عدالت میں داخلے کیا، حضرت علی کرم اللہ وجہہ ایک معمولی آدمی کی حیثیت سے عدالت میں حاضر ہوئے۔ قاضی صاحب نے بھی آپ کا احترام نہیں کیا، حضرت علیؑ ایک طرف کھڑے ہو گئے۔

قاضی نے یہودی سے سوال کیا :- تم پر ذرہ کی چوری کا الزام لگایا گیا ہے۔ کیا یہ الزام صحیح ہے؟  
یہودی نے انکار کیا، کہا :- ”الزام صحیح نہیں ذرہ میری ہے۔“

قاضی شریح نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کہا۔  
”آپ دعوے کے ثبوت میں گواہ پیش کریں۔“  
حضرت علیؑ نے اپنے صاحبزادے حسنؑ اور اپنے غلام قنبرؑ کو شہادت میں پیش کیا۔

قاضی شریح نے کہا :- ”باپ کے حق میں بیٹے کی اور مالک کے حق میں غلام کی شہادت قبول نہیں کی جاسکتی  
یہ سن کر حضرت علی کرم اللہ وجہہ خاموش ہو گئے اور قاضی شریح نے آپ کا دعویٰ خارج کر دیا۔ کیونکہ آپ کے پاس دوسرے گواہ نہ تھے۔“

یہودی پر اسلامی عدالت کے اس انصاف کا بڑا اثر ہوا۔ اس نے حضرت علیؑ سے کہا۔

آپ کا دعویٰ بالکل حق پر ہے۔ ذرہ میری نہیں آپ ہی کی ہے۔ میں اسلامی عدالت کا انصاف دیکھنا چاہتا تھا کہ اس کے بعد یہودی نے اسلام قبول کر لیا۔

سبحان اللہ! کیا ہی اچھا زمانہ تھا کہ ہر فرد و بشر کی بات پر جان دیتا تھا۔ خود خلیفہ وقت کا اپنے بھائی ہوئے قاضی کے سامنے مدعی بن کر جانا، قاضی کا خلاف میں مقدمہ قیام کرنا اور ذرا خیال ملک دل میں دلانا اور اور پھر خلیفہ وقت کا اس کو ولت نہ سمجھنا، کیا معمولی باتیں ہیں۔

ایک دن امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ جب محفل معمولی کپڑے پہنے بازار جا رہے تھے۔ ایک شخص جو آگے جا رہا تھا آپ کو دیکھ کر تعظیماً آپ کے پیچے ہو گیا۔ آپ نے اس شخص سے فرمایا ”میرے برابر چلو“ اس نے عرض کیا۔

”امیر المؤمنین میں تو احترام اور تعظیم کے طور پر پیچھے چل رہا ہوں۔“

حضرت علیؑ نے فرمایا :- ”یہ طریقہ درست نہیں یہ حکمران کے لئے فتنہ اور مؤمن کے لئے ذلت ہے۔ اس کے بعد آپ نے اس شخص کو اپنے برابر چلنے پر مجبور کیا۔“



جملی وصیت نامہ : کے متعلق مفتیان کرام اور علمائے عظام کے فتاویٰ  
دس پیسے کے ڈاک ٹکٹ سے بیکریمنڈ، جو ذیل بند سے مفت طلب فرمائیں  
سید احمد قادری دہلوی، دکان نمبر ۱۱ خواجہ شہاب الدین مارکیٹ صدر کراچی ۷۵





# اسی چھپنے دیسی

حضرت حکیم الامت مولانا تھانوی مدظلہ العالی کا یہ مضمون ماہنامہ الامداد ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ  
سے ماہِ محرم ۱۳۳۴ھ تک جاری رہا۔

ہو کر ہماری حاجات دینویہ الیہ والقیہ میل ترقی معاش  
و حفظ النفس و اولاد من الآفات میں امداد فرما دے گی۔  
نیز بعض کا یہ اعتقاد ہے کہ اس کے نافذ کرنے سے حضرت  
کی روح مبارک ناخوش ہوگی اور اس سے کسی آفت میں  
ابتلاء ہو جائے گا اور ایسے اعتقادات کا بوجہ ہستلزام  
اعتقاد استقلال فی التصرف نقلاً و عقلاً منکر ہونا ظاہر ہے  
اسی طرح یہ اعتقاد ہے کہ تعین تاریخ کی شرط ہے خاص  
فحرات مقصودہ کی اور غیرہ لازم سمجھنا ظاہر ہے کہ خود بخود  
حدود شرعیہ سے اور بعض تکلیفیں جو ایسی تعینات کی کچھ نہیں  
بیان کیا کرتے ہیں سو تحیل محض و تحمل بحث ہے چنانچہ طبع  
دہلوی نے بعض متاخرین مغارب سے اول کچھ نقل کیا پھر  
شیخ متقی کے قول سے اس پر استدراک فرما دیا کہ -  
لَقَدْ يَكُونُ فِي ذِمَّةِ مَنْ السَّلَافِ شَيْءٌ مِنْ ذِلَّةٍ -

اس ۱۰ میں ایک عمل مروج کیا رہو میں کہ ہے جس  
میں چند امور قابل تحقیق ہیں -  
اولاً، اس عمل کی حقیقت۔ سو رواج حال کے موافق ہے  
عمل حضرت خوث انکم کے ایصال ثواب کے لئے موصوع  
ہو ہے اور احقر نے چند ثقات سے سنا ہے کہ یہ عمل خود حضرت  
قدس سرہ کا تھا جس سے آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایصال  
ثواب فرماتے تھے اور چونکہ کوئی روایت حضرت قدس سرہ  
کی وفات کیا رہو میں تاریخ میں واقع ہونے کی نہیں چنانچہ  
ایک قول ربیع الاخر کی تو تاریخ کا ہے اور ایک قول سنہ  
تاریخ کا ہے، اور شیخ دہلوی نے ثابت بالسنہ میں اول  
کو رائج اور دوسرے کو بے اصل کہا ہے اور اہل اعواس کی  
عادت تاریخ کی رعایت کی ہوتی ہے، سو اول تغیر تو اس  
عمل میں باوجود دعویٰ بحیث و اتباع کے لوگوں نے یہ کیا ہے  
امر دوم۔ اس عمل میں عقیدت۔ اس عمل کے اکثر ملتزمین کا  
یہ اعتقاد ہے کہ اس عمل سے حضرت قدس سرہ کی روح نوح

مہ متقدمین کے دما د میں ان چیزوں میں سے کچھ نہ تھا۔



امر سوم۔ اس عمل میں نیت۔ ان عاقلین میں کل یا اکثر کی نیت اعراف میں مصداق دینویہ کی رہتی کی ہوتی ہے حالانکہ طاعت مالیہ کے ایصال ثواب باعتبار اجتہاد کے صدقہ ہے کہ کچھ مال کسی مسکین پر تصدق کیا اور باعتبار انتہاء کے ہدیہ ہے کہ اس تصدق کا ثواب کسی کی روح کو پہنچا دیا جیسا خود وہیت کچھ صدقہ دیتا اور اس کا ثواب اس کے پاس ذخیرہ رہتا اور صدقہ ہدیہ دونوں نیت مذکورہ کے معانی ہیں مثلاً اگر خود حضرت قدس سرہ کسی کو کچھ صدقہ دیتے تو کیا آپ کا مقصود دنیا ہوتی یا محض ثواب ہوتا، آپ کی خان تو بہت ارفع ہے ادنیٰ درجہ کا اختصاص بھی کسی کو ہو گا وہ طاعت میں دنیا کو مقصود نہیں بنا سکتا یہ تو صدقہ کے پہلو میں نظر تھی اب ہدیہ کے پہلو کو دیکھ لیا جاوے اگر حضرت قدس سرہ زندہ ہوتے اور آپ کی خدمت میں کوئی ہدیہ پیش کرتا تو کیا آپ دنیا کا کوئی کام نکالنے کی نیت سے ہوتا یا محض محبت اور حضرت کا دل غورشی کر لے کے لئے ہوتا پھر اب اس نیت کو کیوں بدلا جاتا ہے اور اس نیت کے ہوتے ہوئے حضرت قدس سرہ کے ساتھ محبت و خلوص کا دھوئے کیسے کیا جاسکتا امر چہارم اس عمل کی ہیئت۔ بجائے مساکین کے اپنے گھر والوں کا یا اغنیاء کو حصہ تقسیم کیا جاتا ہے جس وصف شبہ ہوتا ہے کہ ایصال ثواب مقصود ہی نہیں محض خاص ہینیات کو اعراف مخصوص میں داخل ہونے میں کوئی سمجھا جاتا ہے خاص تعینات مثل تخصیص اطمین و تخصیص مقدار قلوں یا روپیوں کو ضروری سمجھتے ہیں جن کا اولابے اصل ہونا اور نیا مزاج اصول شرعی ہونا ظاہر ہے بعضے اُن اطمین کے احترام میں اتنا مبالغہ کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نام کی چیز کا اس سے عشر بھی احترام نہیں کرتے کیا اس کو غلو نہ کہا جائے گا۔ یہ تفریقات تو عوام کی تھیں۔

امر پنجم۔ اس امر میں بعض خواص کی ذلت بعض مشفقین باطن اس عمل کے انشال سے یہ توقع رکھتے ہیں کہ ان حضرات

کی ارواح ہم سے غرض ہو کر مقاصد ملوک میں امداد کریں گی اور فیوض باطنی پہنچا دیں گی سوا اس میں بھی شکی امر دوم کے مخدوم اعتقاد استقلال فی التصرف کا لازم ہے اور اس میں جو تاویلین متعل ہیں اس کی تحقیق تشریف امداد الفتاویٰ مثلاً میں خوب کر دی گئی ہے جو قابل ملاحظہ ہے اس امر پنجم اور امر دوم میں بجز اس کے کہ وہاں مقاصد جسمی اور روحی ہیں اعتقادی حالت میں کچھ تفاوت نہیں جو اصل منشا ہے احتیاط کا۔

**رفع شبہ :-** اس سے اصل عمل پر اثر کا گمان کیا جاوے اگر کوئی شخص عقیدہ بھی درست رکھے اور نہ عمل کو لازم سمجھے نہ اس کی کسی بھی کو حضرت کو متصرف بلا تخلف قرار دے نہ تارسی کی تعیین کرے نہ اطمین و غیرہ کی اور مقصود صرف حضرت کی محبت اور آپ کے دینی احسانوں کے صلہ میں آپ کا ثواب بخشنا ہو۔ تاکہ آپ کو ترقی مدارج قرب کا نفع پھر اس خدمت ثواب رسائی پر حق تو الے جو چاہے نعمت دیدے جس میں حضرت کے علم و تصرف کو دخل بھی نہ ہو، ایسے شخص کو اس کی اجازت ہے اور اس ساتھ ہی مصلحت شرعیہ یہ ہے کہ ایسی بات سے احتیاط رکھے جس سے ظاہر بینوں کو شبہ اور سند ہو سکے یعنی اول تو کسی پر اس کا اظہار نہ کرے اور بغل ظاہر دیے بھی خفیہ افضل ہے دوسرے اگر مخفی نہ رہ سکے اس کا مروج نام یعنی گیارہویں نہ رکھے۔ ثواب رسائی مناسب اور صحیح اور حقیقت پر دلالت کرنے کے کافی عنوان ہے، فقط

دہلیہ مضمون "آپ کے سوال"

منظہر بنایا۔ فصلی اللہ تعالیٰ علیہما وسلم







خیال سے متفق نہیں کہ برطانیہ عرب شیوخ کے لئے ایک سفید غلام کا کردار ادا کرے یا عربوں کے لئے بھاڑ سے کے ٹوٹی جھینٹ میں رہے۔ اس انٹرویو پر برطانوی حزب مخالف کے ترجمان سر ایک ڈیکلس ہوم نے کڑی نکتہ چینی کرتے ہوئے کہا کہ مستند ریاض برطانوی اخراجات کا معاوضہ حاصل کرنا ایک جائز عمل ہے۔ لندن ٹائمز نے ۲۳ جنوری کو اپنے ادارے میں لکھا کہ خلیج فارس میں برطانوی فوج کے اخراجات کے معاوضہ کی عرب شیوخ کی طرف سے ادائیگی ایسی ہی ہے جیسے کہ اب تک برطانیہ ہانگ کانگ اور جرمنی سے اپنے اخراجات کا معاوضہ لیتا رہا ہے اس سب سے زیادہ مقبول اور بااثر اخبار نے حکومت کو پروردہ مشورہ دیا کہ وہ اس مسئلہ پر سختی لے اور پورے انتہاک سے غور کرے۔

ابھی تک برطانیہ نے اس پیشکش کا سرکاری طور سے کوئی جواب نہیں دیا ہے، ہو سکتا ہے اس میں کافی دیر بھی ہو جائے کیونکہ اس مسئلہ کے ساتھ بہت سوائے مسائل اٹھ کھڑے ہو جائیں گے جو حکومت کی پالیسیوں سے ٹکراتے ہیں۔ ان میں سے ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ فوجوں کے اپنے اپنے حصے کے اخراجات ادا کرنے کے بعد ہو سکتا ہے کہ عرب حکمران فوجوں کے استعمال کو اپنی مرضی کا پابند بنالیں یا پھر وہ ان فوجوں کی تعداد ظاہر کرنے پر مصر ہو اور ان حکمرانوں کے لیے مطالبے یقیناً قانونی اور حق بن جائیں گے۔

اسی اشارہ میں محکمہ دفاع کے سکریٹری صاحب نے بھی اپنے رجحانات پر نظر ثانی کی ضرورت محسوس کی اور اپنی سابقہ رائے پر تاسف کا اظہار کرتے ہوئے عرب شیوخ کو یقین دلایا کہ برطانوی حکومت ان کی طرف سے پیش کردہ گئے معاوضہ کو قدرتی نگاہ سے دیکھتی ہے اور پورے انتہاک کے ساتھ اس پر غور کر رہی ہے۔

خلیج فارس میں برطانوی فوج چلے رہی ہے یا عرب شیوخ کے لئے بہترین ماہر مل ہی ہے کہ وہ آپس میں اتحاد کا مظاہرہ کریں اور اپنے پیروں پر آپ اٹھ کھڑے ہوں، برطانوی فوج کی طویل عرصہ تک ان کے ملک میں موجودگی ایک عارضی حفاظت کا سبب ہی بن سکتی ہے کیونکہ اگر آج برطانیہ وہاں فوجیں پر قرار رکھنے کا فیصلہ کر لیتا ہے تو کل کو پھر دے ہوئے حالات کے تحت پھر ہٹانے کا بھی فیصلہ کر سکتا ہے۔ خلیج فارس میں برطانوی فوجوں کی موجودگی قدیم تو آبادی نظام کا ورثہ ہے۔ اور اس بوجھ سے جس قدر جلد نجات حاصل کی جائے اتنا ہی بہتر ہو گا۔

خلیج فارس کے حکمرانوں کی موجودہ باہمی طاقتوں کے سلسلے سے بھی بات واضح ہوتی ہے کہ وہ لوگ بھی برطانوی گرگٹ کے بدلتے ہوئے رنگ دیکھ کر حفاظت ذات کے مسئلہ پر ہوشیارانہ طریقوں سے غور کر رہے ہیں۔ کویت کے وزیر خارجہ شیخ صباح الاحمد الصباح نے خلیج کی ریاستوں کا سفر کر کے تمام حکمرانوں سے تبادلہ خیال کیا اور اپنے بیان دیتے ہوئے کہا کہ کویت اپنے ساتھ مسائل عرب شیوخ کی حفاظت اور ریاستوں کے استحکام کے لئے وقف کر دے گا۔ واضح ہے کہ کویت ہی ایک ایسی ریاست ہے جہاں برطانوی فوجوں کا بڑا ذخیرہ تھا اور اس نے کوئی پیشکش بھی نہیں کی تھی۔ اس کے علاوہ خلیج کی سب سے بڑی اور بالدار ریاست ہونے کی وجہ سے کویت سے یہ توقع بجا طور پر کی جاسکتی ہے کہ وہ تمام ریاستوں کو متحد کر کے ایران، مصر، اور سعودی عرب جیسی بڑی طاقتوں کے بین جو خلیج فارس میں اپنے مفاد کی وجہ سے دلچسپی رکھتے ہیں ایک رابطہ کا کام انجام دے سکتا ہے۔ والی کویت خلیج صباح السالم الصباح نے ایران کا بھی دورہ کیا تھا۔ اور سعودی کو طہران میں شائع ہونے والے مشترکہ اعلامیہ



نام بشمول پاکستان و ایران ان پانچ ملکوں میں شامل تھا جن میں خلیج فارس کی حفاظت کے لئے ایک معاہدہ کا امر کیا پایا جاتا ہے۔ ترکی عرب دنیا سے نہ صرف مشرق وسطیٰ کی بڑی طاقت کے اعتبار سے بھی ملتا ہوا ہے بلکہ ایک مسلم ملک ہونے کی حیثیت سے بھی۔

والی بوٹلی شیخ زید بن سلطان اور دوسری کے والی شیخ رشید بن سعید الختم نے بھی آپس میں دوسری میں طاقا کی اور ۲ جنوری کو مشترکہ اعلامیہ جاری کیا کہ دونوں نے اپنی ریاستوں کے موجودہ مستقبل کے مفادات پر کسی گفتگو کی۔ دونوں سربراہوں نے باہمی قرارت اور تعلقات کو مستحکم تر بنانے کی خاطر دوسرے امور کے علاوہ یہ بھی طے کیا کہ بوٹلی اور دہلی کے درمیان ایک شاہراہ تعمیر کی جائے۔ اس کے بعد شیخ رشید نے بحرین اور قطر کا بھی دورہ کیا اور وہاں کے سربراہوں سے باہمی مفادات کے مسائل پر اہم گفتگو کی۔

اسی دوران اس القائمہ کے حکمران شیخ صقر بن محمد القاسم نے جنوری کے تیسرے ہفتہ میں ایک اہم اعلان کے ذریعہ سنسی پھیلا دی کہ عواقب و نتائج کی پروا کئے بغیر تہہ بہ تہہ فارس کے قیام کے لئے سارے عرب شیوخ و جمل الملتین کی ہرٹ میں ایک پلیٹ فارم پر متحد ہو جائیں۔ لیکن بعض دیگر حکمرانوں سے مایوس کن رد عمل پاکر شیخ صقر نے اپنی تحریک واپس لے لی۔ لیکن انھوں نے لندن ٹائمز کے سیاسی و قانع لٹا کو انٹرویو دیتے ہوئے کہا کہ برطانوی فوجوں کے انخلا سے پہلے ہی اس علاقہ کے حکمرانوں کو ایک متبادل انتظام پر متفق ہونا پڑے گا۔ انھوں نے بتایا کہ یہ ایک واضح حقیقت ہے کہ قطر، مسقط، عمان اور دیگر سات ریاستوں کا گٹھ جوڑ ضروری ہے اور یہ کہ کوئی ادارہ ایسا ہو جو ان سب کو متحد و متفق کر دے۔

اگرچہ کہ اس القائمہ ساحل کے شمالی سرے پر ایک کمزور ریاست ہے لیکن ان علاقوں کی ریاستوں کی کوشش کے صدر

میں بتایا گیا تھا کہ ایران اور کویت آپس میں رشتہ اتحاد و تعلق کو مستحکم کرنا کے خواہشمند ہیں۔ والی کویت کے اس سفر سے ایران کے ارباب اقتدار سے باہمی صلاح و مشورہ اور اتفاق و یکجا نگہ کی فضا میں دوستی و معاونت کے ذریعہ خلیج فارس کے علاقے میں قرار واقعی استحکام پیدا کرنے کا مقصد سب پر عیاں تھا۔ ایک قابل ذکر نکتہ بحرین پر ایران و علاقائی مطالبہ بھی ہے اور بہت سی خبروں نے یہاں تک بھی شہرت پائی کہ والی کویت نے ایران کو اپنے اس مطالبے سے باز رکھنے میں کامیابی حاصل کر لی ہے، لیکن بدست ایران نے خود اس کی تردید کر دی۔

دوسری طرف والی بحرین شیخ عیسیٰ بن سلمان الخلیفہ سعودی عرب کے دورہ خیرگانی پر گئے اور ۷ جنوری کو ایک مشترکہ اعلامیہ میں سعودی عرب سے مکمل تائید و حمایت حاصل ہونے کا واضح اعلان کیا گیا۔ ایرانی مطالبہ کے خلاف سعودی عرب سے یقین دہانی حاصل کرنے کے علاوہ والی بحرین نے عراق کی ممکنہ دھمکیوں سے متعلق بھی گفتگو کی جکا اگرچہ اس وقت کوئی وجود نہیں ہے لیکن سابق وزیر اعظم عبد الکریم قاسم کے ملنے میں ان باتوں کو کافی ہوا دی گئی تھی۔ عبد الکریم قاسم نے کویت پر حملہ کی بھی دھمکی دی تھی۔

بحرین کے لئے سعودی عرب کی حمایت اس امر کی واضح اشدوشن دلیل ہے کہ سعودی عرب ایران کو خلیج فارس سے دور ہی دیکھنا چاہتا ہے اور ویسے بھی سعودی عرب کو ایران کے ان مطالبات سے بھی اتفاق نہیں ہے جو وہ ساحلی علاقوں میں تیسل کے حقوق سے متعلق رکھتا ہے۔ لہذا سعودی عرب نے نہ صرف یہ کہ بحرین کی حمایت کا اعلان کیا بلکہ یہ بھی واضح کر دیا کہ فارس ہاں کلیہ عرب علاقہ ہے، شہنشاہ ایران کے سقوط دورہ ریاض کی منصوبہ اسی کا نتیجہ ہے۔

جنوری ہی میں ترکی کے صدر رجوت صونائی نے ریاض کے شاہی محل کی سیاحت میں حصہ لیا، ترکی کا



اور یہ کہ برطانوی انڈیا کے پردے میں کسی اور ملک یا امریکہ کی مداخلت برداشت نہیں کی جائے گی۔

جب ایران نے اپنے مطالبات میں شدت اختیار کی تو عراق نے بھی پاؤں پھیلانے شروع کر دیے۔ توقع ہے کہ وائی بھرین عنقریب بغداد جائیں گے، کوشش کریں گے کہ عراق کھلم کھلا کویت کی آزادی کو تسلیم کرے، عراق کے وزیر اعظم طہ یحییٰ نے حال ہی میں کویت کا دورہ کیا ہے تو قیاس ہے کہ وہ عراق کی دوسری ریاستوں کا بھی دورہ کریں گے۔

مذکورہ بالا دوروں اور مذاکرات سے دو نتائج برآمد ہوئے ہیں۔ ایک تو یہ کہ عرب ریاستیں بشمول عراق و سعودی عرب فارس کے سیاسی معاملات سے ایران کو بالکل بیدخل کر رہی ہیں۔ دوسرے یہ کہ عرب ریاستیں اپنے مستقبل کے فیصلے کے لئے کوئی اہم اقدام کریں، اقراٹن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ریاستیں عنقریب کسی مذاکرہ کا اہتمام کرنے والی ہیں۔

امریکی انڈسٹری آف اسٹینڈرڈس یونین نے ہجڑوں کو ایک اعلان میں کہا تھا کہ ۵ ممالک فلپین، فارس کے تعلق سے ایک معاہدہ کر رہے ہیں جن میں ترکی، ایران، پاکستان، سعودی عرب اور کویت شامل ہیں۔ لیکن تعجب کی بات یہ ہے کہ ان تمام ممالک نے اس قسم کے معاہدہ سے نااہلی کا اظہار کیا، ہاں اس بات کا امکان ہو سکتا ہے کہ ایران اور ترکی اس قسم کے معاہدہ میں شرکت پر غور کریں۔ ہو سکتا ہے کہ پاکستان ایسا کرے ایک اور ملک جو فارس کے معاملات میں سب سے زیادہ دلچسپی رکھتا ہے عرب جمہوریہ مصر ہے، لیکن اب تک وہ دیوار پیٹھ کی طرح خاموش تماشائی بنا ہوا ہے۔ ۳ فروری کی اشاعت میں مصر کے نیم سرکاری اور بااثر اخبار الہرام نے لکھا ہے کہ متحدہ عرب جمہوریہ سعودی عرب کے شاذ فیصل کے ہر اس اقدام کی تائید کرے گا جس کو فلپین، فارس کی سالمیت اور عرب ازم کا تحفظ ہو متحدہ عرب جمہوریہ کے وزیر خارجہ محمود ریاض کے حال ہی میں ۵ عرب ممالک کے دورے کرنے کا

یہاں سے اس کے حکمران کو ایک خاص سیاسی اہمیت حاصل ہے اس کونسل کا ایک اہم مقصد یہ ہے کہ ان کمزور ریاستوں کے فلاح و بہبود کے منصوبے تیسرے کرواتے اور ان کی رقوم دولت مند ریاستوں سے چندے کے طور پر وصول کرے، کونسل کی زیر نگرانی ایک ترقیاتی بورڈ ان مقاصد کی تکمیل کے لئے اب تک بحرین سے ۲۰۰ ہزار ملین ڈالر، قطر سے ۲۵۰ ہزار ملین ڈالر، بحرین سے ایک ملین ڈالر وصول کر لئے ہیں، مذکورہ رقوم سے ترقیاتی بورڈ پانی اور بجلی کی سہولتیں فراہم کرنے کے علاوہ سرحدوں کی تعمیر و تیرہ میں بھی مصروف ہے خلیج فارس کے مستقبل سے متعلق سعودی عرب کے فیصلوں نے ایک اعلیٰ آفیسر کا حوالہ دیتے ہوئے کہا کہ فارس کی ریاستوں کا مستقبل فارس کے عوام پر منحصر ہے اور انہیں چاہئے کہ باہمی اخوت اور اقتصادی رشتوں کو مضبوط بنائیں، باہمی یگانگت کی استواری انہیں وفاق کی تشکیل پر راغب کرے گی۔ جو ایک طرف کیونز مہ کے خلاف زبردست ہتھیار ہے تو دوسری جانب خلیج فارس میں روس کی خرمیو پرا ایک ضرب کاری ہے اور ساتھ ہی ساتھ عرب قومیت اور تیل کی ابارہ داری کے استحکام اور عرب ریاستوں کی تقویت کا باعث ہے۔

کویت کے وزیر خارجہ کے مالیہ دورہ سعودی عرب کو بھی کافی اہمیت دی جا رہی ہے کیونکہ ان دونوں ریاستوں کے باہمی اختلافات سے فارس میں اہم واقعات رونما ہو سکتے ہیں۔ یہ دونوں ریاستیں برطانیہ اور امریکہ کی پشت پناہی سے عرب جمہوریہ، شام اور روس کے گٹھ جوڑ کے خلاف مستحکم میزبانی کر رہی ہیں۔

ادھر وزیر اعظم ایران عباس ہو میا نے اپنے سابقہ موقف پر قائم رہنے کا اعلان کیا اور بحرین پر اپنے حقوق جھگڑنے ہوئے یہاں تک کہ یہاں کہ خلیج فارس کے دفاع کی ذمہ داری ان کے لئے ایران پر ہی طرح پڑا جو کہ



۱۹۱۴ء میں ایک اور معاہدہ ہوا کہ مذکورہ ریاستیں  
تیل کی مراعات بھی برطانیہ کی رضا مندی حاصل کے بغیر  
کسی کمپنی کو نہ دیں گی نہ ہی اس سلسلہ میں کسی سے بات  
چیت کا آغاز کریں گی۔

۱۹۱۴ء کے معاہدہ کی رو سے برطانیہ پابند تھا  
کہ وہ ابوظہبی کی ہر طرح سے حفاظت کا ذمہ دار ہے،  
اسی طرح ۱۹۱۴ء میں برطانیہ نے فجیرہ کو بھی ایک معاہدہ  
کے ذریعہ اطمینان دلایا کہ وہ اسے ہر بیرونی حملہ آور کے  
خطرے سے محفوظ رکھے گا۔ برطانیہ نے قطر کو بھی ۱۹۱۳ء  
میں ایک معاہدہ کے ذریعہ یقین دہانی کی تھی کہ اسے بحری  
حملہ آور سے محفوظ رکھے گا۔ برطانیہ نے اپنے معاہدہ کی  
توثیق ۱۹۳۵ء اور ۱۹۵۱ء میں کی اس طرح برطانیہ نے  
۱۹۱۴ء میں بحرین سے بھی حفاظتی معاہدہ کیا تھا جس کی  
توثیق ۱۹۵۱ء اور ۱۹۵۳ء میں ہوتی رہی۔ مسقط و عمان  
کی ریاستوں کو کسی خارجی حملہ کی صورت میں کسی امداد کے لئے  
برطانیہ کسی وعدہ کا پابند نہیں ہے، البتہ ۱۹۵۱ء میں ان  
ریاستوں سے تجارتی معاہدہ کے تعلق سے برطانیہ کی حساب  
سلامت ضرور ہے۔ کویت کی آڑے وقتوں میں امداد کا  
معاہدہ ۱۹۵۱ء میں ہوا تھا جو ۱۹۵۱ء میں ... ختم  
ہو گیا، لیکن جب عراقی دہشت گردانہ حملہ جزیل عبدالکریم قاسم پر  
نے کویت پر حملہ کی دھمکی دی تھی تو برطانیہ نے فوراً اپنی  
فوجیں کویت میں بھیج دی تھیں۔

برطانیہ کی پشت پناہی کی وجہ سے ان ریاستوں  
میں کسی قسم کی داخلی ابتری پیدا نہ ہو سکی۔ مگر حسب ذیل بات  
کے علاقائی مطالبے وقتاً فوقتاً سراٹھاتے رہے:

عراق کا مطالبہ کویت پر، ایران کا مطالبہ بحرین پر، سعودی  
عرب اور قطر کے مطالبے ابوظہبی کے بعض حصوں پر، ان  
کے ساتھ ساتھ خود بحرین اور قطر بھی بعض جزائر اور ساحلی  
علاقوں پر اپنے علاقائی مطالبات کا اظہار کرتے رہے ہیں

مقصد یہی تھا، متحدہ عرب جمہوریہ، عراق اور کویت  
کی حکومتوں نے متفقہ طور پر یہ کہا ہے کہ اس مسئلہ میں سعودی  
عرب کی ذمہ داریاں بہت بڑھتی ہیں اور ان حکومتوں  
نے سعودی عرب کے ہر اقدام کی تائید کا بھی یقین دلایا ہے،  
متحدہ عرب جمہوریہ کا یہ رویہ اس کے نظریات کی اپنانے  
تبدیلی کا منظر ہے جو عرب اسرائیل کے حالیہ تصادم کے  
نتیجے میں ہوئی، اور جس کی وجہ سے مصر کو یمن سے اپنی  
فوجیں واپس بلانی پڑیں۔

ان چاروں حکمرانوں اور دوسرے عرب شیوخ  
کے آگے بھی اس نکتہ کی قطعی وضاحت ہوتی باقی ہے  
کہ آیا برطانیہ اپنی فوجیں خلیج فارس میں اس شرط پر برقرار  
رکھنے کے لئے آمادہ ہو جائے گا کہ اس کے اخراجات خیرات  
کی ریاستیں ادا کرتی رہیں۔

متوقع مذکورہ میں اس امر پر بھی غور اور فیصلہ ہوگا  
کہ آیا حسب مشورہ امریکہ کویت سے دستوری طور پر الحاق  
اور فارس کے دفاع کا معاہدہ ممکن ہے، یہ حال جو بھی فیصلے  
ہوں گے وہ انتہائی دور میں نتائج کے حامل ہوں گے دیکھنا  
یہ ہے کہ عرب سیاست کا اڈنٹ کس کروٹ بیٹھتا ہے۔

خلیج فارس سے فوجوں کی واپسی کا برطانوی فیصلہ سو سالہ  
فوجی مورچہ کے خاتمہ کا یا عطف ہوگا۔ زیر بحث ریاستوں  
میں سات مصالح ریاستیں شامل ہیں جن کی آبادی ایک ہزار  
سے ۵۰ ہزار تک ہے ان میں سے دو ابوظہبی اور دوحہ کی آبادی  
تیل مہیا کرنے والی ریاستیں ہیں۔ ان سب کا آپس کا معاہدہ  
۱۱۵ سالہ قدیم ہے کہ اگر یہ ریاستیں سمندر سے موتیوں کے  
حاصل کرنے کے سلسلہ میں ایک دوسرے سے گھبراتے ہوئے  
تو برطانیہ اس میں مداخلت کرنے کا مجاز ہوگا۔

۱۹۱۴ء میں ایک معاہدہ ہو گیا ہوا تھا کہ مذکورہ  
ریاستیں سوائے برطانیہ کے اپنے علاقوں کا کوئی حصہ نہ  
کسی کو فروخت کریں گی نہ ہی رہن رکھیں گی۔



ابو نعیم بھی دو بیٹی کے کچھ حصہ پر اپنا حق جتلاتا تھا۔ بہت سی ریاستیں ابھی تک اپنے جغرافیائی حدود کے قہقہے کو نہیں نشا کیس۔

خلیج فارس کی ریاستوں کی اہمیت ان کے تیل کے ذخائر کی قدر و قیمت کی وجہ سے ہے جن کی سالانہ پیداوار ۳۰۰ ملین ٹن ہے، اور جو بفضل خدا ہر سال بڑھتی جا رہی ہے۔ فارس کے علاقوں کے تیل کے ذخائر دنیا بھر کے تیل کے ذخائر کا نصف ہیں۔ فارس کے علاقوں کے تیل میں برطانوی سرمایہ ایک ہزار ملین ڈالر ہے جس سے رائلٹی کے عنوان سے سالانہ ۲۰۰ ملین ڈالر کے درمبادلہ کی آمدنی ہوتی ہے اگر تیل قومی ملکیت قرار دیدی جائے تو اس آمدنی سے بڑی رقم کو ہاتھ دھونا پڑے گا۔ دوسرے برطانیہ میں جس قدر تیل کی کھپت ہے اس کا ۴۹ فیصد حصہ خلیج کے علاقوں سے حاصل

ہوتا ہے، فارس پر کسی دوسری اجارہ داری ہو جانے سے برطانیہ کو ایندھن کے اس قدر مست سر مشدست محروم ہو جاتا ہے گا۔ تیسری مثال دیکھا دیا ہم بات یہ ہے کہ فارس کی ریاستوں کا سرمایہ اسٹریٹنگ کی شکل میں برطانوی بینکوں میں ہے۔ اور برطانیہ اس سرمایہ کو ہا ہر بحیثیت اس طرح پکڑ کر رکھے گا۔

ان حالات میں حزب مخالف یہ استدلال کر رہی ہے کہ فارس میں قوتوں کے اخراجات کے سلسلہ میں سالانہ ۲۰ ملین ڈالر کی بچت کی خاطر برطانیہ نہ صرف ان ممالک کے اسٹریٹنگ کی جمع شدہ رقمات کی واپسی کا خطرہ مول لے رہا ہے بلکہ ایک ہزار ملین ڈالر کے لگائے ہوئے سرمایہ سے بھی ہاتھ دھو رہا ہے۔  
————— (بشکوہ مسلم نیوز انٹرنیشنل)

## امیر المؤمنین کی بیٹیاں

حضرت عمر بن عبدالعزیز عثمان کی نماز گھر بعد اپنی صاحبزادیوں سے ملنے کے لیے جایا کرتے تھے، ایک رات جب وہ ان کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ ان سب نے اپنے منہ پر ہاتھ رکھے ہوئے ہیں ایک خادمہ قریب کھڑی تھی حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اس سے پوچھا کہ انہوں نے ہاتھ منہ پر کیوں رکھے ہوئے ہیں؟ اس نے جواب دیا کہ امیر المؤمنین آج ان کے پاس رات کے کھانے میں پیاز اور وال کے سوا کچھ نہیں تھا، انہوں نے آپ کو دیکھ کر اپنا منہ اس لئے بند کیا ہے کہ کہیں آپ کے منہ کی بو سے اس بات کا احساس نہ ہوگا حضرت عمرؓ یہ سن کر رو پڑے اور روتے ہوئے ان سے کہا کہ:

”بیٹیاں! اس کو کیا فائدہ کہ تم تو قسم قسم کے کھانے کھاؤ اور تمہارا باپ آگ میں جلے؟“

یہ سن کر تمام صاحبزادیاں بھی رو پڑیں، اور تھوڑی دیر بعد امیر المؤمنین واپس چلے گئے۔

## دینی اور علمی ذخیرہ

تفسیر ابن کثیر کامل ۵ جلد ۴۴/۰	مشکوٰۃ شریف مترجم مع متن ۳ جلد ۲۲/۵	فتاویٰ حدیث ۶ جلد ۸۰/۰
تفسیر بیان القرآن (تاج کبیری) ۲۵/۰	ریاض الصالحین ۲ جلد ۲۲/۰	فتاویٰ عالمگیری اردو کامل ۱۰ جلد ۱۵۰/۰
مفردات القرآن (ترجمہ) ۳۰/۰	راہ عمل (مجموعہ انتخاب حدیث) ۱۰/۰	فتاویٰ دستبند ۸/۰
صحیح بخاری مترجم مع متن ۳ جلد ۵۶/۲۵	کتاب الرسالہ (امام شافعی) ۵۰/۰	فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۲۴/۰

ان کے علاوہ اپنی ضرورت کی تمام کتابیں ہم سے طلب فرمائیے، مفصل فہرست کتب طلب کرنے پر مفت روانہ کی جاتی ہے۔

مکتبہ اسحاقیہ، بھول جوں جو نامہ رکھ کر اچھی



# منظوم تراشے

ترجیب بہتلافی

از اکبر الہ آبادی

## تجارت بنا م خدا

تحریک ضرورت معیشت ہے بہت خالق کی جمال کا تو سودا کم ہے  
خرچے کو بھی اب خیال خلعت ہے بہت الشکر کے نام کی تجارت ہے بہت

## خدا درمیان سے اٹھ گیا

میں دیکھتا ہوں صلح و محبت ہے اٹھ گئی  
اس کا سبب نہیں ہے سوا اس کے اور کچھ  
ہر دہل سے ، ہر گردہ سے ، ہر خاندان سے  
یعنی کہ اٹھ گیا ہے خدا درمیان سے

## مسلمان ہیں کہاں ؟

وہ غیر میں وہ صبر وہ ایمان ہیں کہاں  
اک غل چھا ہوا ہے کہ مسلم ہیں غصہ حال  
حسن غل کے دل میں وہ ایمان ہیں کہاں  
پوچھے ذرا کوئی کہ مسلمان ہیں کہاں

## کار دنیا اور مذہب

شیخ صاحب کا ٹکل سکتا ہے مطلب کیونکر  
کل دنیا سے فراغت ہی عزیزوں کو نہیں  
نظر آ سکتی ہے اب رونی مذہب کیونکر  
پھر کہیں ان سے الی دہک خار غیب کیونکر

## عقبی کا تصور

دنیا کرتی ہے آدمی کو برباد  
وہ اتنی چیزیں ہیں بس محافل بدل  
اخلاص سے رہتی ہے طبیعت ناشاد  
عقبی کا تصور اور الشکر کی یاد



# سوال و جواب

مولانا محمد عاشق الہی بلند شہری

ایسا کیوں ہوا؟

سب سے پہلی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مکتول کا ہماری سمجھ میں آنا ضروری نہیں ہے اور ہمارے رواج میں جو طریقے اکرام مہمان کے ہیں اللہ تعالیٰ ان کا پابند نہیں، پھر جو معاملات اور حالات طارِ اعلیٰ سے متعلق ہیں ان کو ذہن پرورہ کر سمجھ مشکل ہو اور یہاں کے رہنے والوں کے حالات پر قیاس کرنا نام درست بھی ہے۔ تاہم معاندین کا اعتراض دفع کرنے کے لئے قدرے تفصیل سے چند باتیں کہی جاتی ہیں۔

اسرارِ معراج ایک مستقل موضوع ہے جس پر بڑے بڑے محدثین اور اصحابِ دل و اہل حکمت و دانش لکھتے آئے ہیں۔ جہاں اکثر مہمان آتے ہوں اور بار بار آتے رہتے ہوں وہاں یہی بات ہے کہ پہلے سے دروازے کھول دیے جاتے ہیں جیسا کہ دنیا میں ہوتا ہے۔ اور چونکہ ہر مہمان کے لئے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اس لئے اس میں کسی خصوصیت اور امتیاز کا اظہار نہیں ہوتا۔ لیکن معراج کا مہمان بے مثال مہمان ہے نہ اس سے پہلے کسی کو یہ مہمانی نصیب ہوئی نہ اس کے بعد اور مہمانی بھی ایسی نہیں کہ امریکہ والا ایشیا چلا آئے یا ایشیا والا افریقہ چلا گیا، یعنی خاک کی انسان خاک ہی پر گھومنا رہا بلکہ وہ ایسی مہمانی تھی کہ فرشِ خاک پر سے دان

ج کے بائے میں چند سوالات

بعض معترضین اعتراض کرتے ہیں کہ جب کوئی کس معزز مہمان کو مدعو کرتا ہے تو اس کی آمد سے قبل ہی گیسٹ وغیرہ کھولے جاتے ہیں راستوں اور سڑکوں کو آراستہ و پیراستہ کیا جاتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حق میں شائد نے آسمانوں پر مدبرائے معراج بلا یا تھا تو ان کی آمد سے قبل ہی اللہ تعالیٰ ابوابِ السموات کو کھول دیتا تاکہ حضور مدعو کو خصوصی مہمان تھے یا جبریلؑ کو آسمانوں کے دروازے کھٹکھٹانے کی نوبت نہ آتی۔

اور تمام آسمان والوں کو اللہ تعالیٰ آگاہ کر دیتے کہ آج میرا معزز مہمان (محمدؐ) آنی والا ہے اس کی عزت و احترام و استقبال کرنا حالانکہ احادیث میں ابوابِ السموات کا کھٹکھٹانا اور آسمان والوں کا حضور مدعو یا جبریلؑ سے بوجہ کہ خدا سے رجوع کرنا، ساتھ کون ہے، بعد از جواب کیا ان کو مدعو بلا گیا ہے مذکورہ



سب سے پہلے سموات سے گزرتا ہوا سدرۃ المنتہیٰ تک پہنچ گیا جہاں اس چیتے مہمان کے سوا کوئی نہیں پہنچا تھا۔ اللہ تعالیٰ علیہ والہٖ بتدا کمالہ وجمالہ۔ چونکہ انسانوں میں سے وہاں کوئی نہیں مہمانا اور وہاں کی راہ مبتذل نہیں ہے اس لئے حکمت کا تقاضا یہ ہوا کہ ہر ہر آسمان کا دروازہ آہ پر کھولا جائے تاکہ وہاں کے شائقین اور مہمان کو معلوم ہو کہ یہاں کا مرتبہ معلوم ہوتا چلا جائے اور یہ جان لین کہ یہ کوئی ایسی ہستی ہے جس کو بغیر درخواست کے بلایا گیا ہے اور جس کے لئے آج وہ دروازے کھولے جا رہے ہیں جو کبھی کسی کے لئے نہیں کھولے گئے درحقیقت یہ اعزاز اس اعزاز سے زیادہ ہے کہ پہلے سے دروازے کھلے رہیں جو دوسروں کے لئے بھی کھلے رہے ہوں۔ قال ابن المیزان حکمتہ الخلق ان السماء لم تفتح الا من اجله بخلاف ما لو وجد مفتوحا ربح اللہ منہ۔

جوں ہی کوئی دروازہ کھٹکھٹایا گیا اس آسمان کے رہنے والے متوجہ ہوئے اور یہ سمجھ لیا کہ کسی اہم شخصیت کی آمد ہے اور پھر جبریل علیہ السلام سے سوال و جواب ہوا اس سے حاضرین کو مہمان کا تعارف اور شخص حاصل ہو گیا پہلے تو سب نے مہمان کا نام سنا زیارت کی، گویا مہمان کی آمد کے بعد جو تعارف حاضرین سے کرایا جاتا ہے وہ دروازہ کھٹکھٹایا اور حضرت جبریل علیہ السلام سے نام دریافت کرنے سے حاصل ہو گیا، ظاہر ہے کہ آمد کی عمومی اطلاع سے یہ بات حاصل نہ ہوتی، اور چونکہ بارگاہ رب العظیم کی حاضری کے لئے یہ سفر تھا اور فرشتوں کی زیارت یا فرشتوں کو زیارت کرنا مقصد اعلیٰ نہ تھا اس لئے ہر جگہ قیام کرنے کا موقع نہ تھا بلکہ متوجہ ہوتے رہے اور آپ کی زیارت کرتے رہے اور آپ آگے بڑھتے چلے گئے، دنیا میں استقبال کے لئے استقبال پر کیٹی کے افراد کو پہلے سے جمع کرنا پڑتا ہے کیونکہ دنیا کے دس

لئے اور نجا و زھا احد الا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ربح اللہ منہ

کے پیش نظر چانک سب کا حاضر ہونا مشکل ہوتا ہے ورنہ پہلے سے آنے کی کوشش کرتے ہیں تاکہ وقت نہ گزر جائے لیکن عالم بالا کے سائنس کو وہ قوتیں حاصل ہیں کہ آپ واقعہ میں ہزاروں میل کا سفر کر کے جمع ہو سکتے ہیں۔ دروازہ کھٹکھٹایا گیا ہے چٹک چٹکی سب حاضر ہو گئے دروازہ کھٹکتے وقت سب موجود ہیں۔

اور ایک بات یہ ہے دروازہ کھٹکھٹایا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی صفت ہے جو کسی دوسری مخلوق کو حاصل نہیں اور شب معراج میں بھی اس صفت کا مظاہرہ کرایا گیا۔ اگر پہلے سے دروازے کھلے ہوتے تو درکشائی کی امتیازی شان کا مظہر نہ ہوتا۔ اس بات کے واضح کیونے کے لئے درکشائی مہمان معراج صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی شان ہے، ہم ذیل میں دو حدیثیں درج کرتے ہیں۔

ایک بار جبریل علیہ السلام بارگاہ رسالت میں حاضر تھے، اچانک اوپر سے کچھ آواز آئی انہوں نے اس پر سر اٹھایا اور یہ عرض کیا کہ یہ آسمان کا دروازہ ہے جو صرف آج ہی کھولا گیا ہے اس سے قبل کبھی نہیں کھلا پھر اس سے ایک فرشتہ نازل ہوا جو اس سے پہلے زمین پر نہ آیا تھا اس فرشتے نے فجر کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ خوشخبری قبول فرمائیں آپ کو وہ نور ایسے دیئے گئے ہیں جو آپ سے پہلے کسی نبی کو عطا نہیں ہوئے، ایک سورہ فاتحہ دوم سورہ بقرہ کی آخری آیات و مسلم شریف قیامت کے دن جنت کا دروازہ بھی سب سے پہلے آپ ہی کے لئے کھولا جائے گا آپ نے فرمایا کہ میں جنت کے دروازہ پر آؤں گا اور کھولنے کو کہوں گا، خداون جنت دریافت کرے گا کہ آپ کون ہیں میں کہوں گا محمد ہوں وہ کہے گا بیک اُموت ان لا آفتم لاحی قبوت۔

آپ کی عظمت شان کے باعث مجھے حکم ہوا ہے کہ آپ کے علاوہ کسی کے لئے یہ دروازہ نہ کھولا جائے۔



پہلے ہر آسمانی کا دروازہ آپ کا اسم گرامی سن کر کھولا جاتا۔ آپ کی فتح الباب والی امتیازی شان کے پیش نظر ہوا۔

۱۰۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا موسیٰؑ کے پاس

بار بار آنا اور ان کا حضورؐ کو تخفیف صلوٰۃ کا

مشورہ دینا یہ کیوں ہوا؟ کیا حق تعالیٰ

عالم الغیب نہیں ہے اس کو یہ معلوم نہ تھا

کہ پچاس نماز میں امت پر بہت زیادہ ہیں

اتنا بار گراں امت برداشت کرتے کی نہیں

پہلے ہی سے پانچ نماز میں مقرر کر دیتا علاوہ

ان میں تخفیف صلوٰۃ کا مشورہ حضور صلی اللہ

علیہ وسلم کو ابراہیمؑ نے کیوں نہ دیا حالانکہ

وہ ساتویں آسمان پر تھے ان سے حضور کی

طاقت واپسی پر یقیناً پہلے ہوئی ہوگی۔

اس سوال کے دو جزو ہیں اول یہ کہ تخفیف صلوٰۃ کا کام

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ کیوں انجام پذیر ہوا، ابتداء

ی پانچ نماز میں کیوں ضروری کر دی گئیں؟ دوم یہ کہ تخفیف صلوٰۃ

کی درخواست کا مشورہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کیوں

نہ دیا؟

جزو اول کے بارے میں عرض ہے کہ اگر شروع ہی

سے پانچ نماز میں فرض کر دی جاتیں تو اول تو آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کو ہر گاہ خداوندی میں بار بار حاضری کا موقع نہ جتا

اور بار بار کی حاضری سے آپ کے علوم مرتبہ کی عداوت میں جوقہ

ہوئی یہ حاصل نہ ہوتی۔ دوم یہ کہ اس صورت میں پانچ نماز کا

ادا کرنے سے پانچ ہی کا ثواب ملتا اور اب پچاس ہی کا

مستحق ہے اگر چہ پانچ پڑھتے ہیں، چنانچہ مسلم کی ایک روایت

میں ہے کہ جب پانچ نماز پڑھے ہو گئیں تو اللہ جل شانہ نے ارشاد

فرمایا۔

رَهِیَ حَمْسًا وَرَهِیَ حَمْسُونَ كَأَنَّ بَيْنَهُمَا الْقَوْلَ

مَعْدِي۔

یعنی پچاس رہی پچاسون کی طرح جیسے کہ ان کے درمیان سے لعل کیا ہے۔

یہ شانہ میں ادا نیکی میں پانچ ہیں اور ثواب میں

پچاس ہیں رجب ثواب مقرر مقدر تھا وہ اب بھی

پہلے گناہ سے شدد باطن میں بہتے پاس تہمتی

نہیں ہوتی۔

بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ اللہ جل شانہ فرمایا۔

أَمْضَيْتُ لِرَبِّكَ نَحْبِي وَحَقَّقْتُ عَنْ بَعْدِي

میں اپنے فریضہ نافذ کر دیا اور اپنے بندوں سے

تخفیف کر دی یعنی گنتی میں پچاس ہی نماز ہوگی

اور پڑھنے میں پانچ ہی کے مکلف ہوں گے۔

جزو دوم کے جواب میں محدثین کرام نے کئی باتیں

کہی ہیں، پہلی بات تو یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ

والسلام غلیل ہیں، مقام قنوت کا تقاضا سلیم و رضا ہے جو

حکم ہوا مان لیا آگے سوچنا کہ نہیں، اور حضرت موسیٰ علیہ

الصلوٰۃ والسلام کلیم ہیں مقام تکلم مقام ناس ہے اور موجب

انسا ط ہے جو کلیم جرات کر سکتا ہے دوسرا نہیں کر سکتا، پہلی

بات یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اہل کفر

و کفر سے زیادہ واسطہ پڑا تھا، ان ہی لوگوں سے بحث و

مناظرہ میں علم مبارک صرف ہوئی آپ کے اتباع و امت

اجابت کے افراد زیادہ نہیں ہوئے اور جو لوگ آپ پر ایمان

لائے تھے وہ بچے فرمایا تھے۔ تاخرانوں اور فاسقوں کے

دُنگ ڈھنگ بچشم خود اس قدر نہ دیکھے تھے جیسے حضرت

موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی امت میں آزمائے تھے

اس لئے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذہن تخفیف

کرنے کی طرف چلا گیا اور اپنے تجربہ کا اظہار کرتے ہوئے

فرمایا۔

فَالْيَوْمَ بَلَوْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَخَبَّرْتَهُمْ بِمَعْنِي

یعنی میں بنی اسرائیل کو آزمایا چکا ہوں

اور اُن کی تجربہ کیا کہ اتنی نمازیں پڑھنا آپ کی امت

کے لئے دشوار ہو گا۔



حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی  
 امت محمدیہ (علی صاحبہ الصلوٰۃ والیتہ) کی خیر خواہی سے غافل  
 نہ تھے گمراہوں نے تکثیر حنات کو پیش نظر رکھا جس کی وجہ  
 سے پچاس نمازوں کی فرضیت کی خبر سن کر وہ بار بار باغ  
 ہو گیا اور خوشی کی انتہا نہ رہی جب یہ خبر ملی کہ کعبہ شریف  
 بناتے وقت میں نے سر بٹناؤ ابغث یتھوہ سر شولہ تہوہ  
 کے ذریعہ جس امت کے لئے دعا کی تھی وہ آج فوازی جاری  
 ہے اور اسے رات دن میں پچاس مرتبہ بارگاہ خداوندی  
 میں حاضری کا شرف دیا جا رہا ہے پھر مجھ کو وہ تخفیف صلوٰۃ  
 کا مشورہ کیوں دیتے، چونکہ وہ تکثیر حنات کی طرف متوجہ  
 تھے اس لئے انھوں نے امت محمدیہ کو پیغام بھیجتے ہوئے  
 ارشاد فرمایا کہ

یا محمد اقرء امدک السلام  
 لے محمد میری طرف سے اپنی امت کو سلام کہتے  
 اور یہ پیغام پہنچا دیتے کہ

ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء  
 وانما هي قيعان وان غراسها  
 سبحان الله والحمد لله ولا اله الا  
 الله والله اكبر (ترجمہ)  
 بدشہ جنت کی اچھی مٹی ہے اور عذبات پانی پر  
 اور وہ بالکل پیش میدان ہے اور اس کے  
 پودے یہ ہیں سبحان اللہ والحمد للہ والالہ  
 الا اللہ واللہ اکبر

مطلب یہ ہے کہ جو جنت میں سب کچھ ہے مگر اسی کے  
 لئے جو کچھ لئے، خالی ہاتھ جائے تو کیا پاسے گا؟  
 جسے جنت کی تناسل سے چاہئے کہ جنت کو خالی  
 سمجھے اور یہ یقین کرے کہ جو ساتھ لے جائوں گا وہی وہاں  
 پاؤں گا، جیسے کوئی اچھی زمین پر محنت کرے تو اچھا پھل پائے  
 اور خالی چھوڑ دے تو کچھ نہ ملے۔

نہم کو چاہئے کہ حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کا برابر وہی مشابہت ہو کہ ہیں اللہم علی خلیلک ابراہیم

خدا صمد کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے امت  
 کو اپنی خواہی سے محروم نہ رکھا مگر چونکہ تکثیر حنات کا ہذا  
 کو فرمایا تھا اور مقام فقیہ کا لقا ملا تسلیم رہنا تھا اس پر  
 و صرف پچاس نمازوں کو مان لیا بلکہ ساتھ ہی ساتھ وہ  
 مشغولیت کا بھی پیغام بھیج دیا۔ فیصلہ اللہ علی نبینا وعلی  
 باقی سائل کا پچاس نمازوں کو بارگاہیں کہنا بجا ہے  
 اور یہ ادبی ہے۔ یہاں محبوب کے دربار کی حاضری گوارا  
 ہے، اس حاضری کی قدر حضرت ابراہیم علیہ السلام  
 پہنچائی، وہ اس دوسرے بزرگ خود ”مہذب“ لوگوں کی  
 نہ تھے، جو اللہ تعالیٰ سے ایسا معاملہ کرتے ہیں جیسے  
 مخالف کی طرف سے حکومت پر تنقید ہوتی ہے، خود  
 مقام ہے کہ جب انسان کی زندگی کا اصل مقصد ہی بندہ  
 ہے تو ہم گھنٹہ میں پچاس نمازیں بالکل زیادہ نہیں۔  
 بلکہ کم ہیں، بندہ کو ہر وقت تذکار محبوب اور حضوری  
 میں لگا رہنا چاہئے۔

حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دوسرے  
 امت محمدیہ (علی صاحبہ الصلوٰۃ والیتہ) کی خیر خواہی کی  
 انھوں نے چاہا کہ اس امت میں معاصی اور سیئات  
 نہ ہوں اگر نمازیں زیادہ فرض ہوں گی تو سست فرما  
 قضا کریں گے، کم فرض ہوں گی تو بہت سے حضرات  
 کر لیں گے، اور جو لوگ بالکل ہی نہ پڑھیں گے وہ بڑے  
 بڑے گناہگار نہ ہوں گے جیسا کہ پچاس نمازیں ترک  
 گناہگار ہوتے، اللہ تعالیٰ شانہ کا یہ کتنا بڑا کرم ہے کہ  
 تو پانچ کی پچاس لکھی جائیں۔ اور کوئی اگر بالکل ہی نہ پڑھے  
 تو صرف پانچ قضا کرے گا مجرم ہو، خلاصہ یہ کہ حضرت  
 خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جذبہ تکثیر حنات  
 پیش نظر تخفیف صلوٰۃ کا مشورہ دیا بلکہ جنت کے پودے  
 بتا دیے اور ذکر اللہ کی حلاوت کی ترغیب دی اور صمد  
 علیہ السلام نے تقلیل سیئات کو اپنی



اسے ماؤں، بہنوں، بیٹیوں!

مراد احمد عاشق النہی لکھنؤ شہر

## نحواتین اسلام سے انحرفتے صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں

**سترھویں حدیث** | وَعَنْ أُخْبِ تَحْذِيرُهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ أَمْالُكُنَّ فِي الْفِطْرِ مَا تُحِبُّنَّ بِهِ أَمْالًا لَيْسَ بِمِثْلِكِ أَمْوَالِ الْفِتْرِ ذَاتِ تَطَهُّرٍ إِلَّا عَذِيبَتْ بِهِ (رواه ابو داؤد والنسائي)  
ترجمہ: حضرت عذیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی بہن روایت کرتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ارشاد فرمایا کہ اے عورتو! کیا چاندی کے زیور سے تمہاری آراستگی کا کام نہیں چل سکتا؟ خبردار! تم میں سے جو عورت  
ظاہر کئے کے لئے سونے کا زیور پہنے گی اس کی وجہ سے ضرور عذاب ہو سکے گی۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۷۹، ۸۰ بحوالہ  
ابو داؤد والنسائی)

**تشریح** | یہ تو سب جانتے ہیں کہ عورتوں کو زیور سے  
بہت زیادہ محبت ہوتی ہے، ایک بزرگ  
کہتے تھے کہ اگر عورت کے جسم میں ہر جگہ سونے کی کیل گاڑ دی  
جائے تو سونے کی محبت کی وجہ سے ذرا بھی تکلیف محسوس  
نہ کرے گی، اللہ کی مشریت میں اعتدال ہے، نفس کی خواہشوں  
کی بھی رعایت رکھی ہے مگر حدود مقرر فرمادی ہیں۔ اور ایسے  
قانون لاگو فرمادیئے ہیں جو انسان کو غرور تکبر یعنی دوسروں کی  
مقاومت، خود پسندی اور خلق خدا کی دل آزاری اور حق تعالیٰ  
سے باز رکھتے ہیں، اگر کسی عورت کو مال مال سے میسر ہو تو  
سونے اور چاندی دونوں کا زیور پہن سکتی ہے ایک شرط  
ہاں کہ ہونے کی زیور بنانے سے پہلے یہ کہ مال مال  
سے ہوا وہ شرطیں زیور پہننے کے بعد ہیں ایک یہ کہ ذکوۃ کی

ادائیگی میں کوتاہی نہ ہو دوم یہ کہ دکھاوے کے لئے زیور  
نہ پہنا جائے اور اس سے شہنی بگھا رنما مقصود نہ ہو۔ چاندی کا  
زیور کوئی خاص زیور نہیں سمجھا جاتا ہے، اور اس میں زیادہ  
اور شہنی عورتی کا موقع زیادہ نہیں ہوتا اس لئے چاندی کے  
زیور سے کام چلانا چاہئے اور دکھاوے اور اظہارِ شان  
اور دوسروں کو حقیر جاننے سے بچنا چاندی کا زیور پہن کر بھی  
ضروری ہے، چاندی کے زیور سے کام چلانے کی ترغیب  
دیتے ہوئے آنحضرتؐ فرمایا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
أَمْالُكُنَّ فِي الْفِطْرِ مَا تُحِبُّنَّ بِهِ (ارشاد فرمایا، سونا  
پہننے والی عورتیں بہت کم دکھاوے سے بچتی ہیں، اس کو  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو عورت ظاہر کرنے  
کے لئے سونے کا زیور پہنے گی اس کی وجہ سے اسے عذاب



دیا جائے گا، زہور دکھانے کا مرحلہ عورتوں میں بہت ہوتا ہے اور کسی کو پتہ نہ چلے تو مجلس میں بیٹھے ہوئے ترکیبوں اور بیروں سے بتاتی ہیں کہ بچہ زہور پہننے ہوئے ہیں مثلاً بیٹھے بیٹھے گرمی کا بہانہ کر کے ایک دم کان اور گلا کھول دینا اور ان سے کہیں گی اونی کتنی گرمی ہے اور دل میں زہور ظاہر کرنے کی تمت ہے، "اغواذنا اللہ من مکارہ النفس" یہ کوئی بڑا خرابیاں نہ ہیں تو عورتوں کو زہور پہننے کی گراں نش ہے مگر نہ پہننا پھر افسس ہے، دنیا میں نہ پہنیں گی تو آخرت میں

بہت لئے گا، حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ **إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ حِلْيَةَ الْجَنَّةِ وَحَرِيرَهَا فَلَا تَكْبَرُوا فِي الدُّنْيَا** (مشکوٰۃ شریف ص ۳۷۹) یعنی اگر تم جنت کے زیور اور ریشم کو چاہتے ہو تو دنیا میں نہ پہنو، جنت میں جو زیور اور ریشم اس اور دیگر نعمتیں ملیں گی ان کی تفصیل جاننے کے لئے ہمارے کتاب جنت کی نعمتیں پڑھئے۔

اخبار رسول حدیث | وَعَنْ قُتَيْبَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَأَلَ كَانَ أَيْحَ مَعْلُومٍ بِإِنْكَاسٍ قَبْلَ أَهْلِهِ قَالَتْ لَيْسَ وَأَوَّلُ

مَنْ يَدْخُلُ عَلَيْهَا فَاصْبِرْ فَقَدْ مَرَّ مِنْ حَزَاةٍ وَقَدْ غَلَبَتْ مَسْحًا وَسُخَاوَةً يَأْتِيهَا وَخَلَبِ  
الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ قُلَيْبَيْنِ مِنْ رُضْوَةٍ فَقَدْ مَرَّ فَلَمْ يَدْخُلْ فَظَنَّتْ أَنَّ مَا مَنَعَهُ أَنْ يَدْخُلَ  
مَا نَأَى هَتَكَ السُّرَّةَ فَكَلَّمَ الْقُلَيْبَيْنِ عَنِ الصَّبْرَيْنِ وَكَلَمَتْ بِهِمَا فَالْطَّلَفُ إِلَى رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبِيَانِ فَأَخَذَهُمَا فَقَالَ يَا قَوْيَانِ اذْهَبَا إِلَى  
إِلَى قُلَابٍ إِنَّ هُوَ كَلَامُ أَهْلِ الْكُرَّةِ إِنْ يَأْكُلُوا أَطْعَمَ بَاهِمَهُ فِي حَيَاتِهِمُ الدُّنْيَا يَأْكُلُونِ  
أَشْرَافًا طِمَّةً فَلَا دَةَ مِنْ عَصَبٍ وَ لَوَارِثِينَ مِنْ نَاحِجٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ

تشریف: حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے قادم خاص حضرت ثویان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ جب سفر میں تشریف لے جاتے تو اپنے گھروالوں میں سب سے آخری ملاقات حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرماتے تھے اس کے بعد روانہ ہوتے تھے اور جب واپس تشریف لاتے تھے تو سب سے پہلے حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس تشریف لے جاتے تھے ایک بار آپ ایک جہاد سے واپس ہوئے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر میں داخل ہوئے کہ ارادہ فرمایا مگر داخل نہیں ہوئے بات یہ تھی کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رُویوار یا طاقیر ایک پردہ لٹکالیا تھا اور حضرت حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو چاندی کے دو کنگن پہنا دیئے۔۔۔۔۔۔ تھے، حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا یہ ماجرا دیکھ کر کہ آپ تشریف لاتے واپس روانہ ہو گئے تو بالخصوص فرمایا کہ آپ کی واپسی کی وجہ یہی دو چیزیں جو مزاج گرامی کو ناگوار ہوئیں، چنانچہ انہوں نے خود ہی وہ پردہ ہٹا دیا اور دونوں صاحبزادوں کے کنگن کاٹ کر علیحدہ فرما دیئے۔ وہ دونوں صاحبزادے روتے ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے وہ کنگن ان کے ہاتھوں سے لے لئے اور (مبصر) فرمایا کہ اے ثویان لو یہ لجاؤ اور قلاں غریب گھرا لے کے لوگوں کو دید و درود فروخت کر کے اپنا کام چلا لیں گے) یہ لوگ میرے گھروالے ہیں) میں یہ پسند نہیں کرتا کہ یہ لوگ اپنے حصہ کی عمدہ چیزیں دنیاوی



زندگی میں استعمال کر لیں رہبر فرمایا کہ اسے ڈوبان فاطمہ کے لئے جانوروں کے پٹھوں سے بنا ہوا ایک ہار اور ہانسی دانت کے دو کنگن خرید لائے۔

نعمتوں میں کمی آئے۔ اسی لئے چاندی کی کنگن ایک قریب گھرانے کے لئے بھیج دیئے، فصلے الشرحائے علیہ واصحابہ وآلہ بقدر کمال و جمال۔

مسئلہ : عورتوں کو چاندی سونے کا زیور پہننا جائز ہے بشرطیکہ حلال مال سے ہو اور یا کاری مقصود نہ ہو اور مردوں کو صرف چاندی کی انگوٹھی کی اجازت ہے بشرطیکہ ۳۰ ماہ سے کم ہو، عورتوں اور مردوں کو اور کسی طرح سے سونے چاندی کا استعمال جائز نہیں ہے، مثلاً سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا پیتا اور سونے چاندی کے چمپے کھانا یا ان کی سلائی سے یا سرمہ دانی سے سرمہ لگانا یہ سب حرام ہے، مردوں کے لئے بھی اور عورتوں کے لئے بھی جس پلنگ یا کرسی کے پائے سونے یا چاندی کے ہوں اس پر لیٹنا بیٹھنا بھی حرام ہے اور اس میں مرد و عورت سب کا ایک حکم ہے۔

تشریح اس حدیث سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زہد اور دنیاوی نعمتوں اور لذتوں کے استعمال سے بے رغبتی کی ایک جھلک معلوم ہوئی، آپ صرف خود بلکہ اپنے گھر والوں کے لئے بھی دنیاوی لذتوں اور نعمتوں میں پڑنا ناپسند فرماتے تھے، ناپسند تو سب کے لئے تھا مگر اس سلسلہ میں زیادہ توجہ خود عمل پیرا کرنے کی طرف تھی۔ حلال چیزیں استعمال کرنا چونکہ گناہ میں ہے اس لئے سختی سے روکنا مناسب نہ تھا البتہ اپنے آپ میں سختی فرماتے تھے اور گھر والوں کو تنبیہ فرماتے رہتے تھے، زیور اگرچہ عورت کے لئے حلال ہے مگر اسی کو پسند فرمایا کہ استعمال نہ کیا جائے کیونکہ دنیا میں نعمتوں کے استعمال سے خطرہ ہے کہ آخرت کی نعمتیں کم لیں، ظاہر ہے کہ دنیا کی تیس آخرت کی نعمتوں کے سامنے بالکل بیک ہیں اللہ کا پیارا صلی اللہ علیہ وسلم یہ کیونکر پسند فرماتا کہ ان کی آخرت کی

## باسمِ قرآن تک

رد عیسائیت میں

حضرت علامہ صاحب کیرانوی کا شہرہ آفاق کتاب الخصال العن عربی، مذہبی ترک انگریزی، فرخیں اور گہرائی کے بعد پہلی بار اردو کے حسین لباس میں۔ ایک مضمون دستگیر جس کو سال دریا نہ کبھی بٹھو سکے گی۔

ناس کی ترمیم کے لگے

نور احمد علی صاحب

شرح و تحقیق

مولانا محمد تقی صاحب عثمان

ہر پڑھے لکھے گھر میں اس کا ہونا ضروری ہے

یہ کتاب تین جلدوں میں منسلک ہوئی ہے۔

جلد اول - منہاج پرتل ہے جس میں عدد سوسے زائد صفحات کا جس قدر قدرتی شاعر ہے

کتابت و طباعت کاغذ بنیاد ممتاز - قیمت جلد ہند ۱۰ روپے

کتاب دار الفیہ کراچی

## ہماری نئی ایجنسیاں

دلپسندی :- مولوی حبیب الرحمن صاحب قلاتی

درسہ تعلیم القرآن راجہ بازار

پٹنہ :- مولوی نسیم جتوئی صاحب ستر ستر اسکول۔

درجہ کوٹ :- غلام نبی ملک صاحب بی۔ اے، مسلم کراچی انیسٹوٹ

پاکستان مری :- عبدالواحد صاحب کاتب اکم۔ اے، ناظم مدرسہ

عربیہ سراج العلوم۔

پاکستان کونسل مولانا محمد الیاس صاحب مہتمم مدراسات

در شہر :- مکتبہ دینیات، نور شہر بازار قصہ خواتی۔

پشاور اور تحصیل میں ایجنسیوں کی ضرورت ہے۔

بہارِ اہلِ کراچی نکلا



# تغری جائے

نظر کو خیرہ کرتی ہے چمکتے تہذیب حاضر کی  
یہ صناعی ملر جھوٹے نگوں کی ریزہ کاری ہے

(محمود صواب)

چہ اندازے نوشی است | سان تیا گورہ جلی ۱۵ اپریل آپ یقین کریں یا نہ کریں یہ سچی ہے کہ شراب پینے والوں کی  
کبھی نہیں ہوتی۔ یہ کہاوت گزشتہ روز پٹی کے تین بلا نوش شرابیوں نے اس وقت کی  
جب وہ شراب کے نشہ میں دھت ۱۰ لیگن انگوری شراب کے شے میں لال پری کو پکڑنے کی کوشش میں ڈوب مرے۔ یہ  
جنوبی علاقے کے ایک قصبہ پیو کے شراب تیار کرنے والے کا رخاہ سے اطلاع ملی ہے کہ کارخانہ کے تین بلا نوش ملازمین کو  
شراب کے جام پر جام لٹھا جانے کے بعد جب شے میں لال پری نظر آئی تو وہ اس شے میں اتر گئے اور خیالی پری کی بھینٹ  
(دو نامہ حریت کراچی ۱۴ اپریل صفحہ ۵)

ایک نیا سبب خودکشی | شریوک ریکی فورنیا ۱۳ فروری کل ۲۰۰۲ سال کی عمر کی دو بہنوں نے اس ظم سے خود  
کر لی، کہ ان کے قد و قامت کا حسن مشہور مسلم اسٹار بریجٹ بارڈوٹ کی ہمابری کسی طرح نہیں  
(اے۔ پی)۔ اسباب خودکشی کی فہرست میں چھوٹاں کبھی آج کے دور اور مال سے قبل کیوں شامل ہوا ہوگا (صدقہ بدیع گھنٹہ  
بوشن ۱۹ اپریل اے۔ پی۔ پی۔ پی۔ پی۔ اے۔ آج کل کے لڑکے عزت سے زیادہ زندہ  
ہوتے ہیں اس پر تبصرہ کر لے کے ساتھ بوشن کی بلدیاتی عدالت کے جج ایلی جاہ ایڈووٹے  
نوجوان پڑھتی ۱۳ سالہ نبویہ کو بوشن کی بندش گاہ میں ۱۰۰۰ ڈھکیل دینے پر ایک سوڈا لڑجہا نہ کیا ہے۔ لڑکی نے گواہی دی  
عدالت کو بتایا کہ ۱۰ سالہ آنر فریڈرک کوٹنے اس کا گلا گھونٹ کر سمدر میں ڈھکیل دیا تھا وہ دونوں ساحل کے قریب سے گزر رہی  
کہ آنر کسی بات پر لگ بھلا ہو گیا، اور اسے سمدر میں ڈھکیل دیا، ایک ڈاگیلاس کی مدد کو سہتا اور اسکی جان بچائی۔

نابالغ بچوں کے باپوں کی انجمن | نیو میگز (مغربی برسی ۲۲ اپریل) نابالغ بچوں کے باپوں نے انجمن قوانین کے خلاف جنگ  
کے لئے ایک کلب بنالیا ہے، جو غیر شادی کے پیدا ہونے والے بچوں کے حقوق کی حفاظت کیا  
کے ہیں، اس کلب کو نابالغ بچوں کے باپوں کی انجمن کا نام دیا گیا ہے اور اس کے مقصد غیر شادی شدہ ماؤں کے مزید نقصان  
کی مخالفت کرنا ہے، جو من میں نابالغ بچوں کی تعداد دس لاکھ ہے، اس کلب کی باقی چالیس سال ڈیروالڈ گینگ لنگسٹ کے جس کی ایک ماٹو  
اور دو کاٹنی بچے ہیں وہ ایک نابالغ بچہ کا بھی باپ ہو لیکن اس کے کسی دیکھا نہیں ہوا اور جس کی پرورش کیلئے اسے اکیس پونڈ، پانچ ڈالرز  
(دعوت سرور اور ملت)



# تقصیر تبصرہ

(تبصرے کے لئے ہر کتاب کے دو نسخے ارسال فرمائیے)

فیوضاتِ حیدری | تالیف : مولانا حسین علی صاحب  
رحمۃ اللہ علیہ ترجمہ و مقدمہ از مولانا  
عبد الحمید صاحب سواتی۔

ناشر : ادارہ نشر و اشاعت مدرستہ العلوم کوہِ جلالہ  
پاکستان۔ حضرت مولانا حسین علی صاحب ماضی قریب  
کے معروف علماء میں سے ہیں۔ حدیث میں حضرت مولانا  
گنگوہیؒ کی تفسیر میں حضرت مولانا زکریا نائوٹویؒ اور محتویات  
میں حضرت مولانا احمد حسن صاحب کے شاگرد ہیں، پنجاب کے  
علاقے میں آپ نے توحید خالص کو پھیلاتے میں کاربائیاں  
انجام دیئے۔ موصوف کے درجہ تفسیر میں اگرچہ بعض ہیں  
جمہور کے مسلک کے خلاف بھی تھیں لیکن مجموعی حیثیت سے  
وہ بہت مقبول ہوا، نظم قرآن کا بیان اس کی امتیازی خصوصیت  
تھی۔ تبصرہ کتاب موصوف کے ایک فارسی رسالہ  
”تحفہ ابراہیمیتہ“ کا اردو ترجمہ ہے۔ اس رسالہ کا متن

بھی شائع کیا گیا ہے۔ رسالہ کا موضوع تصوف کے بعض مسائل  
ہیں، اس میں ذکرِ خدا کے فضائل اور اس کے مختلف طریقے  
بہان کئے گئے ہیں، ضمناً بعض علمی مسائل مثلاً توسل و حیرت  
اور صورتِ شیخ وغیرہ پر بھی کلام کیا گیا ہے۔ ترجمہ سادہ اور فہم  
دعاں ہے، کتاب کے شروع میں مولانا عبد الحمید صاحب

سواتی نے ایک سو سے زائد صفحات میں مولانا حسین علی صاحب  
کی سوانح بڑی محنت سے لکھی ہے، اور ان کا مسلک بیان  
کرنے میں بڑی احتیاط سے کام لیا ہے۔ حدودِ ادب  
کی رعایت کے ساتھ موصوف کے تفروقات اور مذاہب  
پر فاضلہ تنقید بھی کی ہے جو ان کی سلامت فکر پر دلالت  
کرتی ہے اس کے علاوہ مسئلہ توسل، وحدت الوجود اور تصوف  
شیخ پر بھی مفصل بحث کی ہے۔ مجموعی حیثیت سے یہ کتاب  
اہل علم کے لئے بہت مفید ہے۔ لاہور کے سائنس پر  
۲۰۴ صفحات اور سفید کاغذ پر عمدہ کتابت و طباعت  
کے ساتھ پانچ روپے قیمت رکھی گئی ہے (م۔ م۔ س۔ س۔)  
از جناب ہر دو فیسر فضل احمد عارف ایف کے  
فلسفہ دعا | ناشر : مکتبہ رشیدیہ علامہ منشی سہیل دال  
رسالہ منٹگری، صفحات ۳۸، کتابت و طباعت متوسط  
قیمت جلد مع گرد پوش چار روپے۔

اس کتاب میں دعا کے فلسفے پر مختلف گوشوں سے  
مفصل بحث کی گئی ہے۔ پہلے باب میں بہت سے مسلم و غیر  
مسلم فلاسفہ کے اقوال درج ہیں۔ دوسرے باب میں دعا کے  
باب میں اسلام کی ہدایات جمع کی گئی ہیں۔ قبولیت دعا کے  
کیا شرائط ہیں؟ اس سوال کا مفصل جواب تیسرے باب



میں دیا گیا ہے، اس ضمن میں بتایا گیا ہے کہ گن گنہگار کو بھی یوں ہونے کے بجائے اللہ سے دعا مانگنی چاہیے، اور لوگوں کو بھی چاہئے کہ اسے رحمت خداوندی سے مایوس کرنے کے بجائے اللہ کی طرف رجوع کرنے پر آمادہ ہوں، یہاں تک تو بات بالکل صحیح ہے، مگر یہ جملہ کہ:

”خدا کو گنہگار بہت عزیز ہیں“

ایک ایسا شاعرانہ خیال ہے جس کی تبلیغ خطرناک ہے، لہذا اس جملے کو حذف کر دیا جائے تو بہتر ہے۔ اس سے پہلے اور بعد کے جملے مفہوم ادا کرنے کے لئے کافی ہیں۔

چوتھے باب میں قرآنی دعاؤں کی خصوصیات پر جامع گفتگو کی گئی ہے اور بتایا گیا ہے کہ دعا کے کیا مقاصد ہونے چاہئیں۔ پانچویں باب میں انبیاء علیہم السلام کی دعائیں قرآن کریم سے جمع کر دی گئی ہیں، ساتھ ہی ان دعاؤں کا پس منظر اور ان کے مقاصد کو بڑی دلکش ترتیب سے بیان کیا گیا ہے: بحیثیت مجموعی یہ ایک دلچسپ مفید اور قابل مطالعہ کتاب ہے۔ اور فاضل مصنف اس عرق ریزی پر مبارکباد کے مستحق ہیں۔ اگر آئندہ طباعت کے وقت پہلے باب میں دعاؤں سے متعلق وہ پوری بحث بھی شامل کر دی جائے جو امام رازی نے تفسیر کبیر میں و اذا مسألت

عبادہ علیہ صافی قریب کے تحت لکھی ہے تو کتاب کی افادیت میں بڑا اضافہ ہو جائے گا۔ (م. ت. ع.)

مؤلفہ و مرتبہ: الحاج حافظہ عبدالمجید شاکر چغتائی، پیپٹ سائز، ۵۰ صفحات

جائز مسجد غوثی، کھروڑ پکا، مغربی پاکستان۔ کاغذ سفید کتابت و طباعت غیر معیاری۔ ہر ایک روپیہ

درد و دکھائے اور غلیات کا کوئی مسلمان منکر نہیں جو منکر بنے ہیں افتادہ پڑنے پر وہ بھی انہیں کا سہارا تلاش کرتے ہیں!

قرآن کو خفاہ لٹاس فرمایا گیا۔ اور الناس!

بسم درود کے مرکب پر لوہا ہوتا ہے تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ قرآن روح کو خوشحال بنائے اور جہنم پر اثر نہ کرے! حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جھاڑ پھونک کی اجازت ثابت ہے! بنو نکلان دین اور اہل اللہ کے اثر انگیز معمولات بکثرت مرتب و مطبوع ہیں! عرض مکتبہ تعویذات اور درود وظائف کا الکا فیشن تو کہا سکتا ہے مگر حقیقت نہیں۔

زیر تبصرہ رسالہ مولف نے عوام کے نفع اور خیر خواہی کے جذبہ کے پیش نظر مرتب کیا ہے۔ اور اس میں جسمانی و دکانی درد، بیماری وغیرہ کا قرآنی آیات سے علاج تجویز فرمایا ہے!

ہمیں امید ہے کہ جو حضرات اس سے استفادہ فرمائیں گے وہ قرآنی برکات کا خود مشاہدہ کر لیں گے۔ کتابت کی بعض غلطیاں اور طباعت کی خامیاں امید ہے آئندہ ایڈیشن میں دور کر دی جائیں گی۔ (نمائ)

مرتبہ: خواجہ محمد اسلام ایمان پر اخلاقی جرائم کا اثر

صاحب: کھڑکی خاص

ضلع لاہور، پیپٹ سائز، ۵۰ صفحات، کاغذ سفید و لائٹی، کتابت و طباعت آفٹ۔ پلاسٹک کوریس مزین مجلد۔ قیمت ۲/۵۰ روپے شائع عام میں رکاوٹ بنے گی۔ — ظاہری حسن و خوبی سے آراستہ اس کتابچہ کی افادیت کا اندازہ آپ اس کے عنوان سے بخوبی لگا سکتے ہیں۔

مرتبہ محترم نے اپنے جذبہ خدمت دین کو جن عنوانوں کے ذیل میں پیش کیا ہے وہ یہ ہیں۔

اخلاق اور قرآن، جرائم کا اثر، توبہ کا طریقہ، گناہ اور سزا، عمل صالح کی نئی، حقوق العباد کی معافی، اخلاقی جرائم کے نقصانات، زنا کا دنیاوی انجام، زنا کا اخروی خسارہ، زنا اور انفرادی و اجتماعی زوال، زنا اور



اسلامی، اخلاقی جرائم اور شرعی حدود وغیرہ !

مرتب موصوفت نے جس دل سوزی اور جذباتی خواہی کے ساتھ یہ کتابچہ شائع کیا ہے، اس کا اجرا انشاء اللہ بارگاہِ صمدیت سے تو ان کو پہلے ہی گانگڑ جو مسلمان بھی اس کا مطالعہ کرے گا وہ بھی ان پاکیزہ خیالات سے ضرور متاثر ہوگا۔ یہ کتابچہ گو بقامت کہتر ہے مگر بقیامت (اجر و ثواب) بہتر ہے۔ (نعمانی)

## ماہنامہ فاران | ایڈیٹر موسیٰ سلیمان کرمادی

سالانہ چندہ ایک پونڈ ۱۰ شلنگ فی پرچہ ۲ شلنگ ۶ پنس ۲۷ ۱۷ ساٹھ ۲ صفحہ آفست پیر کاغذ کتابت اور طباعت کے لحاظ سے پاک و ہند کے تمام معیاری پرچوں سے ممتاز !

سرزمین کفر و ضلال سرورپ سے یاد آور حق، ابدیایان میں بلند ہوا ہے اور یہ اس کا اولین شراوہ ہے، حسن باطن کے ساتھ ترہین ظاہری نے اس میں چارچاند لگا دیئے ہیں !

اللہ کے یہ باعوم و ہمت نوجوان جو "فاران" کی شکل میں ارشد و ہدایت، امن و سلامتی کے عالمگیر اسلامی پیغام کو لے کر اٹھے ہیں، ان کے مقاصد ہیں۔

— دین پاک کی تبلیغ و اشاعت، توحید و سنت کی حمایت و حفاظت اور حضرات سلف صالحین کے مسلک عالی کی ترقی و فروغ !

— تمام مسلمانوں کو حقیقی معنوں میں خدائے واحد کے پرستار بننے کی دعوت۔

— دنیا کے سارے انسانوں کو آقائے کائنات رحمہ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے دامن رحمت سے وابستہ ہو کر دنیا و آخرت کی انتہائی سر بلند یوں اور عوتوں کے حصول کی دعوت !

— حضرات صحابہ کرامؓ و فدایان سرور عالم، نیز حضرات اولیاء اللہؒ کے طرز زندگی اور مسلک کو اختیار کرنے کے لئے مسلمانوں کو راغب کرنا۔ — تاکہ

ملت اسلامیہ خدا کی رحمتوں، اور افضال و عنایات کی مورد بنے، اور ان کے طہیل دنیا کا امن و سکون لوٹ آئے۔

کفر کی گھنٹہ گھنٹوں میں جن الوالہ عزیم اور ہر جوش جوان نے ایمان کی شمع روشن کر نیکا بیڑا اٹھایا ہو ان کی ہمت افزائی اور حوصلہ بڑھانے میں ملک و ملت کے جن زعمائے ان کو شہادت دی ہو، ان میں پاکستہ ہند کی نمایاں مذاہبی اور علمی شخصیتوں میں چند حضرات کے اسماء گرامی یہ ہیں۔ حضرت مولانا محمد شفیع صاحب مفتی اعظم پاکستان، حضرت مولانا محمد زکریا صاحب شیخ الحدیث مولانا محمد منظور صاحب نعمانی، مولانا سید محمد میاں صاحب، مولانا مفتی محمد اسماعیل گور صاحب، الحاج موسیٰ بن یعقوب خلیفہ مولانا مسیح اللہ صاحب۔

فاران کے نقش ادل کے چند عنوانات یہ ہیں !

بارگاہ نبوی میں۔ تحریر مولانا سید ابوالحسن علی صاحب ندوی

عظمت قرآن (درس قرآن) ادارہ

مریض کئے بدن میں انسانی خون کا استعمال از حضرت مفتی محمد شفیع صاحب باب الاستفتاء :- مولانا مفتی اسماعیل گور صاحب (ڈابھیل)

درس حدیث :- افادات مولانا بدر عالم صاحب رحمہ اللہ علیہ

فاران کی ایک پہاڑی سے صد حق، برکات الصالحین، انگشت کے لیل و نہار وغیرہ وغیرہ۔

فاران چونکہ تجارتی نقطہ نظر سے جاری نہیں کیا گیا اس لئے اس میں مصور اور غیر مہذب اشتہار نہیں ہوگا، بلکہ ضرور حق کی دعوت دین کی خاطر جاری کیا گیا ہو، اس لئے تبلیغی اور دینی جذبہ رکھنے والے محیر اور ہندو مسلمانوں کو اس کی سرپرستی اور بھرپور تعاون کرنا چاہئے !

کارکنان فاران آئندہ اشاعت میں یہ اعلان ضرور کر دیں کہ پاک و ہند کے غریب و ارکنتا چندہ اور کہاں جمع کرائیں !

ان کی طرف اعلان کے بعد ہم قارئین ابلاغ کو ابلاغ کے ذریعہ اس کی





جنگ یرموک کی تاریخ کا ایک درخت

جنگ یرموک اسلامی تاریخ کی ایک عظیم الشان جنگ ہے۔ اس میں مسلمانوں نے جو کارنامے انجام دیئے ہیں وہ قیامت تک آنے والے بنی نوع انسان کے لئے روشنی کے مینار کا کام دے سکیں گے۔

اس جنگ کا پس منظر یہ ہے کہ حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ حمص کو فتح کر کے بیت المقدس پر حملہ کرنے کی تیاریاں کر رہے تھے کہ اچانک ان کو یہ خبر ملی کہ قیصر روم شاہ ہرقل ایک جبرائیل لشکر لے کر مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے آ رہا ہے آپ نے یہ اطلاع پاتے ہی، اپنا ایک قاصد امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بھیجا جس نے اکبر امیر المؤمنین کو موجودہ صورت حال سے خبردار کیا، آپ نے یہ اطلاع پاتے ہی ارد گرد کے صوبوں میں جنگ گورنر تھے ان کو ہدایت کی کہ وہ دشمن کی یلغار کے مقابلہ کو فوراً ایک جگہ جمع ہو جائیں، چنانچہ گورنروں نے آپ کا حکم پاتے ہی روانگی کی تیاریاں شروع کر دیں۔ حمص والوں سے جس قدر جوہ کی رقم وصول

کی گئی تھی وہ سب ان کو یہ کہہ کر واپس کر دی گئی کہ ہم اب ایک مہم میں مبتلا ہونے کے باعث تمہاری حفاظت نہیں کر سکتے لہذا تمہیں اختیار ہے جس طرح بنے اپنی حفاظت کرو۔ جب ارد گرد کے صوبوں سے گورنر اپنی اپنی فوجیں لے کر ایک جگہ جمع ہو گئے تو تمام لشکر کی کمان حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں دی گئی، آپ نے کمان ہاتھ میں لینے کے بعد لشکر کو ایک مناسب تنظیم پر رکھ کر یرموک کی جانب پیش قدمی شروع کر دی جب فوجیں آمنے سامنے ہوئیں تو آپ نے لشکر کو روکا اس کے بعد گورنروں نے لشکر کے جذبہ جہاد کو مزید بڑھانے کرنے کے لئے دلولہ انگیز خطبات دیئے ان میں سے حضرت ابو عبیدہ کا خطبہ لکھا جاتا ہے۔

و جن میں جبر و اکراہ تو کجا عدل و انصاف اور سیاست و تدبیر کے قوانین میں حاکم، محکوم۔ فاتح، مفتوح اور مسلم غیر مسلم سب یکساں ہیں مسلمانوں کے اس حسن سلوک اور بلند کردار سے متاثر ہو کر اہل حمص کو مجبوراً یہ کہنا پڑا کہ تمہاری حکمرانی اور تمہارا انصاف قابل تعریف ہے۔ ہم کبھی اس کے لینے بادشاہ سے خوش ہوں تم سے خوش ہیں۔ یہ تمدن اسلام!

لے اہل حمص سے اس قسم کا سلوک کرنا اسلامی احکام کی صحت پر گواہی دیتا ہے، درحقیقت اسلام کے احکام ایسے ہی صاف اور بے لوث ہیں



عباد اللہ انصروا اللہ ینصرکم ویثبت  
اقدامکم یا معشر المسلمین۔ اصبروا فان  
الصبر منجاة من الکفر مرضاة للرب و  
مدح حفته للعار۔ ولا ترجوا مصافکم ولا  
تخطوا الیہم خطوة ولا تبذروہم بالقتال  
وشرعوا الرماح واستروا بالدرق والزوا  
الصمت الا من ذکر اللہ فی انفسکم  
حق امرکم انشاء اللہ۔

اے الشک کے بندو! الشک کے دین کی مدد کرو  
اور الشک تمہاری مدد کیے گا۔ اور تمہارے قدموں  
کو جہاد دے گا۔ مسلمانو! ثابت قدم رہو، ثبات قدمی  
میں کفر سے نجات ہے اور یہ الشک کو محبوب ہے  
اس کی وجہ سے تم بزدلی کے عیب سے بچے رہو گے  
تم اپنی جگہوں پر ڈٹے رہو۔ جب تک وہ لڑائی  
شروع نہ کریں تم ان کی طرف ایک قدم بھی مت  
بڑھانا۔ نیز سے استعمال کرو اور ڈھال سے  
بچاؤ کرو اور خاموشی اختیار کرو، ہاں اپنے دل  
میں الشک کو ضرور یاد کرتے رہو۔ جب تک دوسرا  
حکم نہ دوں اس پر عمل پیرا رہو۔

اس کے بعد حضرت خالد بن ولیدؓ نے اپنے لشکر کو ایک  
ترتیب پر رکھنا شروع کیا، دوسری طرف رومی لشکر  
سرور ہامان نے بھی اپنے لشکر کی صف آرائی شروع  
کی جب فریقین نے صف آرائی مکمل کر لی تو جرجہ رومی لشکر  
خدیجہ الجیش کا سپہ سالار تھا اپنی صف سے نکل کر میدان  
یا اور حضرت خالد بن ولیدؓ کو آواز دی، آپ اس کی آواز  
میدان میں تشریف لائے اور جرجہ کے مقابل اس طرح  
کے ہو گئے کہ دونوں کے گھوڑوں کی گردنیں مل گئیں،  
نے دوسرے کو امن دے دیا، جرجہ نے گفتگو شروع کر دی  
کہ میں آپ سے کچھ دریافت کرنا چاہتا ہوں مجھے سچتا

جواب عنایت فرمائیے، کیونکہ شریف آدمی جھوٹ نہیں  
بولتا کہتا، حضرت خالدؓ نے فرمایا آپ دریافت کریں میں  
انشار الشک کا جواب دوں گا۔

جرجہ : کیا الشک نے تمہارے نبی پر کوئی تلوار نازل فرمائی  
ہے اور نبی نے وہ تلوار تم کو دی ہے جس کی وجہ سے  
تم جب دشمن پر حملہ کرتے ہو تو ان کو ہزیمت ہو جاتی ہے  
حضرت خالدؓ : الشک نے کوئی تلوار نازل نہیں فرمائی۔

جرجہ : پھر آپ کا نام سیف الشریکوں ہوا؟  
خالد بن ولیدؓ : الشک نے اپنے سچے نبی کو ہماری ہدایت کے لئے  
مبعوث فرمایا۔ اول تو ہم سب نے اس کو جھٹلایا اور میں بھی  
ان جھٹلانے والوں میں تھا، لیکن الشک نے مجھ پر احسان کیا  
میرے دل کو اپنی جانب پھیر لیا، چنانچہ میں الشک کے نبی پر  
ایمان لے آیا، اور آپؐ نے مجھے سیف الشک کا خطاب دیا  
اور میرے لئے نصرت اور کامیابی کی دعا فرمائی اس روز  
میرا نام سیف الشک ہو گیا۔

جرجہ : یہ تو آپؐ نے صحیح بتلادیا۔ اب فرمائیے تم ہمیں  
کس چیز کی طرف بلاتے ہو اور کس بات کی دعوت دیتے ہو۔  
خالد بن ولیدؓ : ہم اس بات کی طرف بلاتے ہیں کہ کلمہ شہادت  
پڑھو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو احکام لائے  
ہیں ان کو تسلیم کرو۔

جرجہ : لیکن اگر کوئی اس بات کو نہ مانے تو؟  
خالد بن ولیدؓ : تو وہ محصول ادا کرے اور مسلمانوں کے امن میں  
آجائے مسلمان اس کی جان و مال کی ایسی حفاظت  
کریں گے جیسے اپنی کرتے ہیں۔

جرجہ : اگر وہ اس کو بھی نہ مانے تو؟  
خالد بن ولیدؓ : تو ہم اول اس کو جنگ کی اطلاع کریں گے اور اس  
کے بعد جنگ کریں گے۔

جرجہ : اگر کوئی تمہارے کہنے کو مان لے اور اسلام قبول کرے  
تو پھر؟



خالد رضی اللہ عنہ: ایسا شخص ہمارے مساوی ہو جاتا ہے، اس کے حقوق ہمارے حقوق کے برابر ہو جاتے ہیں، اللہ نے جو احکام نازل فرمائے ہیں ان میں ادل، آخر اور ادنیٰ اعلیٰ سب یکساں ہیں۔

جرجیم: یہ بات تو بعید ہے کہ ایسا آدمی تمہارے برابر ہو جائے، کیونکہ تم لوگ تو اس سے پہلے اسلام لے چکے ہو لہذا ایسا آدمی تمہارے برابر کیسے ہو سکتا؟  
خالد رضی اللہ عنہ: صحیح ہے کہ ہم سابق الاسلام ہیں مگر ہم نے نبی علیہ السلام کو اپنی آنکھوں سے دیکھا اور آپ کے معجزات کا مشاہدہ کیا تو پھر ہم ایمان لے آئے یہ کوئی فضیلت کی چیز نہیں ہے کیونکہ جو شخص ان چیزوں کو غور سے مشاہدہ کرے گا تو ضرور ایمان لے آئے گا۔ ہاں وہ لوگ جنہوں نے نہ آپ کی صحبت پائی اور نہ ہی آپ کے معجزات کا مشاہدہ کیا۔ لیکن صدق دل سے ایمان لے آئے تو یہ لوگ ہم سے افضل ہوں گے۔

جرجیم: آپ نے صحیح فرمادیا ہے۔

اس صاف اور بے لوث گفتگو نے جرجیم کو مسخر کر لیا۔ اب وہ بجائے اس کے کہ مقابلہ کرتا، حضرت خالدؓ سے کہا کہ مجھے اسلام کی تلقین کرو۔ میں اسلام قبول کرتا ہوں حضرت خالدؓ ان کو اپنے خیمہ میں لے گئے۔ اور غسل کرانے کے بعد دو رکعتیں پڑھوائیں۔ اب وہی قلب جو اسلام کی دشمنی سے پُر تھا مسخر ہو کر محبت خدا اور رسول سے مالا مال ہو گیا۔ جرجیم کی یہ نماز زندگی کی آخری نماز تھی، اسی دن پچھلے پہر مسلمانوں کی حمایت میں لڑتے لڑتے جان قربان کر دی تھی اس گفتگو کے بعد طرفین سے جنگ شروع ہو گئی آخر کار مسلمانوں کی چالیس ہزار فوج نے دشمن کی دو لاکھ فوج کو شکست دے کر میدان یرموک فتح کر لیا۔

رومیوں کو جب مسلمانوں کی اس مختصر سی فوج کے سامنے اپنے پاؤں جتے نظر نہ آئے تو وہ یہ سوچنے پر مجبور ہو گئے کہ آخر مسلمانوں کے پاس وہ کونسی طاقت ہے جس کے ذریعہ وہ برق رفتاری سے فتوحات حاصل کرتے ہوئے پیش قدمی کر رہے ہیں، چنانچہ ایک جرئیل نے عربی نسل جاسوس کو مسلمانوں کی اس طاقت کو معلوم کرنے کے لئے بھیجا۔ یہ جاسوس عربی نسل ہونے کی وجہ سے مسلمانوں کی زبان اور دیگر اطوار سے خوب واقف تھا اس لئے ان کے حالات کی جانچ پڑتال اچھی طے کر کے واپس آ گیا۔ جرئیل نے پوچھا کہ تو نے کیا دیکھا؟ اس نے رپورٹ پیش کی

رہبان بالیل وفرسان بالنہار لوسرق

ابن ملکہم قطعہ ولوزنی رجولاً قامتہ

الحق فیہم۔

میں دیکھا کہ لڑکے اور بچے اور عابدین اور ذہن میں بہادر اور شہسواران میں لڑکے کوئی چوری کرتا ہی تو اس کا ہاتھ کاٹ دیا جاتا ہے اگرچہ بادشاہ کا بیٹا ہی کیوں نہ ہو، اس رپورٹ سے جرئیل بڑا متاثر ہو گیا

ان کنت حدی قلتی لبطن الامری

خیر من لقاء ہو کلاء۔

اگر تو نے سچ کہا تو زمین کے اندر

اتر جانا بہتر ہے ان لوگوں کے ساتھ

مقابلہ کرنے سے۔

حضرت ابو عبیدہ کے خطبے اور اس جاسوس کی سے صاف عیاں ہے کہ مسلمانوں کی کامیابی آلات حرب و ضرب پر موقوف نہیں ہے بلکہ اللہ کی یاد پر ہے۔

نوٹ: یہ مضمون البداء والنہایہ ج ۹

اور تاریخ الکامل ج ۷ سے ماخوذ ہے۔